

**VOL. II**

*DOCUMENTOS  
FINALES  
DE LAS  
COMISIONES  
DE TRABAJO*

**EL LIBRO  
DEL PRIMER  
SINODO  
DIOCESANO  
DE QUILMES**

Quilmes  
29-IV-1984



EL LIBRO DEL PRIMER SINODO  
DE QUILMES (VOL. II)

**DOCUMENTOS  
FINALES  
DE LAS  
COMISIONES**

ABRIL - 1984

Libro tercero a "la función de enseñar de la Iglesia". Y comienza así: "La Iglesia a la cual Cristo Nuestro Señor encomendó el depósito de la fe, para que, con la asistencia del Espíritu Santo, custodiase santamente la verdad revelada, profundizase en ella y la anunciase y expusiese fielmente, tiene el deber y el derecho originario, independiente de cualquier poder humano, de predicar el Evangelio a todas las gentes..." (Canón 747).

Abundantemente han expuesto los Padres del Concilio Vaticano II este principio de nuestra religión cristiana. Nos ha hablado de la fidelidad de todo el pueblo de Dios: "la totalidad de los fieles, que tienen la unción del Santo, no puede equivocarse cuando cree, y esta prerrogativa particular suya la manifiesta mediante el sentido sobrenatural de la fe de todo el pueblo cuando, desde los Obispos hasta los últimos fieles, laicos presta su consentimiento universal en las cosas de fe y costumbres" (Lumen Gentium Nº 12).

Sentido de fe, que reclama la comunicación de esa fe, mediante el testimonio y la proclamación directa. Tocamos aquí la misión profética propia del cristiano, según la condición concreta de cada uno.

Particular responsabilidad le cabe, a tal respecto, al Colegio de los Obispos, como sucesores de los Apóstoles.

Y es asimismo grande la responsabilidad de quienes reciben sacramentalmente una participación en el ministerio de la Palabra: los presbíteros y los diáconos.

Ni hay que menospreciar la seriedad con que los catequistas se hacen del magisterio del Obispo.

### 3. Magisterio renovado y alerta.

"Con la fuerza del Evangelio el Espíritu Santo rejuvенеce la Iglesia, la renueva incensantemente y la conduce a la unión consumada con su Esposo" (Lumen Gentium Nº 4).

Palpamos nosotros mismos la magnitud de la renovación obrada por el Espíritu de Dios últimamente en nuestra Iglesia. Los Obispos se han acercado colegia

damente a la Palabra de Dios, proyectaron su luz sobre el mundo concreto de los hombres y nos legaron un magisterio amplio y profundo. En base a la más auténtica colegialidad pudo repetirse, al aludir a los documentos del Concilio Vaticano II, lo que consta en el Nuevo Testamento: "el Espíritu Santo y nosotros hemos decidido..."

Hay que insistir en esta visión de fe, que permite valor en toda su dimensión el magisterio episcopal. Es menester hallar y aceptar el fundamento último e inamovible de la misión profética de los Obispos. Porque el movimiento catequístico, de tan dinámico desarrollo y que ha de desplegarse aún mucho más en el futuro, ha de ser instrumento de la fe, aún superándose en metodología continuamente, factor que todos apreciamos como necesario, ha de ser fiel al depósito de la verdad que nos salva.

Se nos impone una tarea exigente de lectura, de estudio, de consulta. Los Papas siguen publicando Cartas Encíclicas; los Obispos se reúnen cada tres años en el Sínodo Romano y de ahí salen las Exhortaciones Apostólicas de los Papas sobre el tema; los Obispos latinoamericanos nos entregan instrumentos pastorales como Medellín y Puebla. Pero, con ser una exigencia, es una ayuda que nos ofrece seguridad a todos.

#### 4. El obispo, maestro auténtico, dotado de la autoridad de Cristo.

La expresión se halla en el Nº 25 de la "Lumen Gentium", que destaca la prioridad que la incumbe al obispo en la predicación del Evangelio. Y, más adelante, agrega: "los Obispos, cuando enseñan en comunión con el Romano Pontífice, deben ser respetados por todos como testigos de la verdad divina y católica; los fieles, por su parte, en materia de fe y de costumbres, deben aceptar el juicio de su Obispo, dado en nombre de Cristo y deben adherirse a él con religioso respeto".

¿Por qué mi insistencia en este magisterio verdadero, auténtico, necesario del Obispo? Porque nada nos debe parecer más importante que el don de la fe. Porque la fe misma debe ser pura, radiante, fecunda. Ninguna opinión meramente humana puede pretender suplan-

tar la actitud esencial que es la obediencia a Dios en un estilo totalmente nuevo de vida, que hace posible en nosotros el Espíritu Santo recibido en la iniciación cristiana.

El Documento de Puebla dice bellamente: "El Obispo es maestro de la verdad. En una Iglesia totalmente al servicio de la Palabra, es el primer evangelizador, el primer catequista; ninguna otra tarea lo puede eximir de esta misión sagrada. Medita religiosamente la Palabra, se actualiza doctrinalmente, predica personalmente al pueblo, vela porque su comunidad avance continuamente en el conocimiento y práctica de la Palabra de Dios..." (Nº 687).

### 5. Sínodo de la Palabra.

El texto de Puebla habla de "una Iglesia totalmente al servicio de la Palabra". Nuestra Diócesis ha sentido hondamente esta identidad suya. En un período en que la Iglesia universal insistía en este aspecto esencial de su misión (Sínodo Romano de la Evangelización, 1974 y Exhortación Apostólica "Evangelii Nuntiandi" 1975; Sínodo Romano de la catequesis, 1977 y Exhortación Apostólica "Catechesi Tradendae" 1979; Documento de Puebla 1979) nuestra comunidad diocesana, recién nacida en el horizonte de la historia, se aprestó seriamente a examinarse en su relación con la Palabra de Dios.

El Sínodo fue el instrumento elegido para tal efecto. Registró la realidad de la zona: la situación del hombre y el estado interno de la Iglesia. Luego hubo que analizar, a la luz del magisterio de la Iglesia fiel servidor de la Palabra revelada el sentido del cuadro desplegado ante nosotros: las exigencias de evangelizaciones, las sugerencias para hacerlo, los recursos necesarios y los disponibles, la capacidad de convocatoria, las etapas intermedias.

Nuestras 20 Comisiones se dieron a esta tarea vasta, ardua y compleja. El resultado se edita ahora como constancia, memoria y estímulo. No todo es perfecto, ni hay modelos iguales. Hemos respetado las limitaciones, como presentamos lo que son auténticos logros. Es un homenaje a la verdad, el reconocimiento

a la entrega laboriosa, un canto humilde pero vibrante a la comunión de espíritus que convocó, en el amor a la Iglesia, muchas veces a sacerdotes, religiosas y laicos en la búsqueda de la verdad.

## 6. Instancia crítica del Presbiterio.

El Presbiterio ha vivido el Sínodo en un doble ritmo: por una parte, integrándose los sacerdotes en la asamblea general del Sínodo, tanto en los plenarios como en los trabajos por Comisiones. Por otra parte, dedicando en cada reunión mensual un espacio al desarrollo del Sínodo. Se le han dedicado Semanas de Pastoral y de Espiritualidad del Presbiterio; se le han dedicado triples jornadas postsinodales reiteradamente.

Los presbíteros tienen una relación estrechísima con el Obispo. El cargo ministerial de los Obispos, dice el Decreto "Presbyterorum Ordinis" (NR 2) "fue encomendado, en grado subordinado a los presbíteros, a fin de que, constituidos en el Orden Presbiterado, fuesen cooperadores del Orden Episcopal para cumplir la misión apostólica confiada por Cristo".

Desde luego que aquí se incluye el ministerio del Evangelio, que ha de entenderse en su sentido más abarcador. Léase lo que las Exhortaciones Apostólicas "Evangelii Nuntiandi" y "Catechesi Tradendae" dicen explícitamente de la corresponsabilidad del presbítero: animar, orientar, enderezar.

Si "es propio de los presbíteros, como cooperadores de los Obispos, anunciar el Evangelio de Dios" (Nuevo Código, Canon 757) era lógico que yo confiara al presbiterio la última lectura crítica de los documentos finales de las comisiones del Sínodo. Del conocimiento que se supone poseen los presbíteros de las Sagradas Escrituras y de los documentos del Magisterio cabía esperar un servicio tal delicado como imprescindible.

## 7. Mi profesión de fe Católica.

Es muy posible que la lectura del IIº Volumen del Libro del Sínodo haga surgir preguntas como ésta: ¿dónde aparece, en el juzgar, la referencia al Vati-

cano II? ¿no se han visto otros aspectos de tal o cual tema, aspectos aparentemente más importantes? ¿no se ha supuesto, sin suficiente fundamento, una capacidad que no se prueba en los escritos publicados?

Sepan todos que como Sínodo hemos tenido múltiples oportunidades de señalar nuestra más firme adhesión al magisterio del Santo Padre y del Colegio de los Obispos. Nuestro Sínodo, en su misma celebración, ha sido un único propósito de tomar en serio el Concilio Vaticano II. De ahí que la referencia a los documentos conciliares, es por lo menos, implícita, cuando no llega a la expresión explícita. Estoy seguro de que el Señor bendecirá abundantemente a su Iglesia por este esfuerzo de fidelidad.

Por mi parte dejo claro testimonio de mi voluntad de ser siempre fiel a Cristo Maestro y Señor y a la Iglesia Madre y Maestra. Yo, que sé de la obediencia que me debe el pueblo de Dios peregrino en nuestra Diócesis, quiero ofrecer gozosamente el homenaje de mi propia obediencia al Obispo de Roma, sucesor de Pedro, Primado de la Iglesia y Cabeza del Colegio de los Obispos. En esa obediencia me sentiré seguro y haré feliz a la comunidad diocesana.

+ Jorge Novak  
Padre Obispo

Essen (Alemania), 30 de noviembre de 1983, solemnidad de San Andrés Apóstol.



I.- CATEQUESIS SACRAMENTAL

Charlas Parrociales

ESQUEMA PARA LA CATEQUESIS PREMATRIMONIAL (PROYECTO)

Objetivos generales:

- . Hacer vivir una experiencia de AMOR-IGLESIA-CRISTO.

Criterios generales:

- . Ir de lo humano a lo divino.
- . Implementar el mensaje cristiano a través de la experiencia de vida de las parejas charlistas (testimonio).
- . No rigidizar el esquema (siempre las mismas lecturas, las mismas anécdotas); por lo contrario, dinamizarlo de acuerdo al grupo (nivel social, receptividad y actitud) y a la experiencia del charlista.  
El mensaje, sí, siempre debe ser el mismo.

Esquema:

Consta de cinco charlas diarias y consecutivas a cargo de un equipo formado por un sacerdote y cuatro matrimonios. La duración de cada charla es aproximadamente de una hora y media.

1º DIA:

Reunión de todos los concurrentes, charlista y sacerdote.

Objetivos particulares:

- . Despertar el interés del conocimiento mutuo entre los concurrentes y el equipo.
- . Despertar la toma de conciencia de por qué se casan y por qué por Iglesia.  
¿Cómo? Interrogándoles y pidiéndoles que cuenten una anécdota de momentos vividos juntos. No se toma partido de ninguna respuesta de por qué se casan por Iglesia; lo deben descubrir solos al final del curso.

Al final, el sacerdote hace un monólogo para despertar el conocimiento del amor de Dios Padre empezando por una pregunta como esta: Si Dios me quisiera como yo lo quiero, ¿dónde estaría ahora?

El primer día no se reza.

2º DIA:

Reunión de una pareja del equipo con los concurrentes.

Objetivos particulares:

- . Hacerles tomar conciencia de que amar es darse y la felicidad no es una meta sino una forma de vida.  
¿Cómo? Rezar el Padre Nuestro y pedirles que comenten la frase que más les llamó la atención y por qué.  
Preguntarles qué es el amor y la felicidad y/o cuenten su experiencia (no se toma partido por las respuestas que se acerquen al mensaje hasta el final de la exposición).

Explicar cómo va creciendo el amor (en la pareja charlista, su experiencia) e un ambiente de felicidad y cómo se van ajustando las personalidades para formar una nueva familia que los identifica a ambos.

Lecturas posibles para esta charla:

- . 1º carta a los Corintios, cap.13: Himno al amor.
- . Aceptar el propio hogar, Michel Quoist.
- . El matrimonio, Kalil Gibran

3º DIA:

A cargo de una pareja.

Objetivos particulares:

- . Dignidad de la vida.

- . Dignidad del hombre y la mujer.
- . Dignidad de la sexualidad.
- . Paternidad responsable: como generadores de vida, como educadores de paz.

Cómo? Leer Gaudium et Spes 49, 50, 51. Plantear reflexiones a modo de debate sobre la lectura. La pareja charlista debe aclarar la doctrina de la Iglesia en este aspecto con total convicción.

Orientar sobre métodos anticonceptivos naturales.

Oración final.

#### 4° DIA:

A cargo del sacerdote y una pareja.

Leer el Credo, profesión de fe; comentarlos.

Objetivos particulares:

- . La familia, célula y base de la comunidad.
- . Iglesia doméstica.

Cómo? Preguntando y disertando.

La familia en el plan de Dios. Como receptora y portadora del mensaje divino. La familia hacia adentro —derechos y deberes del matrimonio y de los hijos— hacia afuera, evangelizadora de la comunidad.

Oración final.

#### 5° DIA:

A cargo del equipo de charlas.

Objetivo particular:

- . Hacer vivir una experiencia litúrgica.

Cómo? Haciendo una celebración litúrgica.

- . Lectura de la parábola del hijo pródigo (comentario y acto de contrición)
- . Rito del agua. Renovación del bautismo.
- . Lectura de Jn. 15, 1-7 (comentario y reflexión).
- . Rito de la luz; canto: Esta es la luz de Cristo.

Oración final.  
Agape y evaluación. Propuesta de otra reunión después de las bodas. Es importante que algún/os integrantes del equipo concurrieran a las distintas ceremonias religiosas de los concurrentes.

#### Charlas para Comunidades de Base

##### Charlas para Novios (Proyecto)

- 1.- La comunidad entera se hace cargo de preparar a las parejas que se van a casar. Por eso esta preparación se realiza en tres reuniones de la comunidad, previas al casamiento.
- 2.- El objetivo principal es el de conseguir la conversión de las parejas. Hacemos más un trabajo de "evangelización" que de "catequesis". Invitamos a los novios para la reunión y la celebración, y si hay tiempo, los invitamos a participar de un encuentro de evangelización.
- 3.- Si el nuevo matrimonio se queda a vivir en el barrio, tratamos de que integre la comunidad de su barrio. Los invitamos varias veces y los visitamos.
- 4.- En las tres reuniones de la comunidad, de que participan los novios, reflexionamos en comunidad sobre los temas: la pareja, el hogar, Cristo en la familia. Todas las reuniones se desarrollan en base a experiencias y testimonios de los integrantes. Hemos comprobado que en nuestro ambiente, la vida enseña más que la doctrina.
- 5.- Invitamos a un sacerdote a participar por lo menos en una de las tres reuniones mencionadas.

##### Primera reunión: la pareja.

Objetivo de esta reunión: queremos lograr que a través de las diferencias que existen entre el varón y la mujer, los dos se comprendan; se acepten y se complementen más.

VER:

1. Ante todo, tenemos que ver la realidad de nuestra vida y de nuestra familia. De este modo comprobamos que cada familia tiene sus costumbres y sus tradicio-

nes que queremos conservar. Hay familias donde se toma primero la sopa y después se come el otro plato. Otras familias dejan la sopa para después de la comida. Hay familias que siempre han sido y siguen siendo "lieras": entre sí no se entienden nunca. Hay familias donde la madre administra todo el dinero y hay otras donde el padre va "largando" de a poco el dinero que hay que gastar. Hay familias que siguen fielmente la tradición de que el hijo mayor tiene que tener el mismo oficio que el padre. Las costumbres cambian también acorde con la provincia o el país de origen: las familias correntinas no tienen las mismas costumbres que las familias porteñas. Por todo esto es importante que una pareja conozca bien las tradiciones y costumbres de su respectiva familia. Veamos entonces ahora cuál es nuestra realidad.

¿Qué recuerdos tenemos y qué costumbres conservamos de la familia de nuestros padres, abuelos, tíos...? (si es posible, que contesten todos, pero libremente).

2. Por otro lado, constatamos que muchos matrimonios jóvenes no quieren seguir el estilo de vida de sus padres y abuelos. Todo evoluciona. Si hacemos una comparación entre la generación actual y las generaciones anteriores: ¿qué cambios constatamos? (dejar tiempo para que contesten).

He aquí unos cambios importantes que se produjeron:

- . ahora hay más igualdad entre el varón y la mujer;
- . muchas mujeres trabajan fuera de casa y cambiaron su ritmo de vida;
- . varón y mujer toman juntos las decisiones importantes para la casa: es una autoridad compartida;
- . antes, muchas veces los padres buscaban para su hijo el novio apropiado; ahora los jóvenes se casan porque se conocen y se quieren, sin imposición.

3. Entre el varón y la mujer existen diferencias muy importantes. Esas diferencias están para que los dos se complementen, porque la persona humana total está compuesta de varón y mujer. Las diferencias constituyen la riqueza de la pareja, pero también son fuente de muchos problemas.

Busquemos ahora entre todos en qué consiste la diferencia entre el varón y la mujer.

He aquí unas diferencias importantes:

- . La diferencia física del cuerpo, porque cada uno cumple una función diferente.
- . Las diferencias culturales, que son el resultado de la educación, del ambiente. Por ej.: hay lugares o familias en que el varón no cocina y no hace los mandados.

#### JUZGAR:

Frente a esta realidad que descubrimos, tenemos que reaccionar de la mejor manera posible, para que logremos convivir mejor con nuestra pareja y para que haya más comprensión, unión y diálogo en nuestro hogar. Ciertamente hay obstáculos que hacen más difícil la formación definitiva de la pareja y el convivir diario en la familia.

¿Cuáles son esos obstáculos?

- . El machismo.
- . La mujer que siempre dice: "yo en mi casa, vos en tu trabajo".
- . Los celos: nadie es propiedad absoluta de nadie.
- . El miedo a ser diferentes de los padres, abuelos...

¿Acepto mi pareja tal cual es, o me gustaría verla como soy yo? En mi pareja, ¿las diferencias entre los dos son fuente de problema o nos ayudan a comprendernos mejor?

#### ACTUAR:

Esta reunión la hacemos con el fin de lograr una mayor comprensión y una mejor aceptación del otro. En base de todo lo que hemos conversado, veamos ahora de qué manera nos podemos ayudar mutuamente para lograr ese fin? (si es posible que contesten todos).

¿Y qué pienso hacer concretamente para que mi pareja o los de mi casa me puedan comprender mejor?

## Segunda reunión: El Hogar

Objetivo de esta reunión: queremos conocer los distintos tipos de familia con sus respectivos problemas, para valorar un poco más a nuestro propio hogar.

### VER:

1. Cuando miramos alrededor nuestro, cómo son nuestros vecinos, enseguida nos damos cuenta de que "cada casa es un mundo". Podemos hablar de distintas clases o varios tipos de familia. Está la familia nuclear, que forma la mayoría, y está compuesta de padre, madre e hijos y tiene su domicilio propio. Está la familia sin hijos, que muchas veces convive con otros parientes. Está la familia consanguínea, que conserva estrictamente sus lazos con los abuelos, hermanos, sobrinos, etc. Y está la familia incompleta, en que falta el padre o la madre. También constatamos que las familias se diferencian entre sí, según el medio ambiente en que viven o en que han vivido anteriormente. Está la familia de campo, de pueblo chico, de ciudad y de gran metrópoli. Y cada cual tiene sus características. Por ej. todos conocemos muy bien las familias numerosas del interior del país y las familias con un hijo que viven "encerradas" en su pequeño apartamento de la gran ciudad.
2. En los últimos tiempos hubo grandes cambios en nuestra sociedad. Muchas familias de las provincias vinieron a buscar la suerte en Buenos Aires y se encontraron con un sistema de vida totalmente diferente al del interior. Además la familia actual es "abierta": en cada casa entra todo un mundo por la tele, las amistades, ir a trabajar en una empresa grande... Todos estos cambios produjeron en la familia una profunda crisis de convivencia acentuada aún por una creciente pobreza y por el alcoholismo.
3. Frente a esta realidad tenemos que preguntarnos:  
Cuáles son los problemas más grandes que atraviesan nuestras familias? (si es posible, que contesten todos desde su propia situación)

### JUZGAR:

1. Los cambios y los problemas han afectado la unión y hasta el amor en la familia. Sin embargo, la base de la familia es el amor. La familia es ante todo una comunidad de amor. El amor entre el varón y la mujer ve su fruto en los hijos, es decir en la formación de un nuevo hogar. El amor de la pareja se multiplica, crece, se desarrolla, y la pareja se convierte en padres de familia. Pero muchas familias fracasan. Veamos ahora por qué fracasan tantos matrimonios?
2. Y para ayudar a las parejas que se van a casar, busquemos juntos qué cualidades tiene que tener una pareja para formar una familia estable. Muchas veces los hijos son tema de discusión entre los padres. Con respecto a la educación de los hijos, estoy a favor de la forma de educar de ahora o de la de antes?

### ACTUAR:

Esta reunión la hacemos con el objetivo de valorar un poco más nuestro propio hogar. La realidad nos hace ver que muchas familias están en crisis por varios motivos. Para superar esta crisis, hace falta que nos unamos cada vez más en comunidades y que nos formemos bien en la comunidad, tratando de vez en cuando el tema del matrimonio o de la familia. Por eso busquemos ahora entre todos:

De qué manera lo podemos poner en práctica? Qué propone cada uno? Y con qué propuesta vamos a empezar en nuestra comunidad o en nuestra casa?

## Tercera reunión: Cristo en la Familia

Objetivo de esta reunión: queremos lograr que en la familia se viva el Espíritu de Jesús; que haya comprensión, unión, paz, armonía, aceptación del otro. Tratamos de vivir la religión en la vida diaria y no al margen de la vida.

### VER:

1. Una vez se hizo una encuesta en la calle, y la pregunta era: Qué significa para mí tener fe y ser cristiano? Las respuestas eran las siguientes:
  - Recibir todos los sacramentos a su debido tiempo.
  - Pedirle mucho a Dios o a algún santo cuando tengo problemas.
  - Ir a misa a Luján.
  - Hacer bautizar a mis hijos en Pompeya o casarme en una iglesia que me gusta.

Hacer promesas.

Ir a Santa Rita, San Cayetano, San Pantaleón, para pedir favores y cumplir las promesas.

Buscar mucho para ganar el cielo o para salvar el alma.

Creer en todo lo que enseña la Iglesia.

No olvidarse de los difuntos.

2. Este es un hecho concreto, es una realidad. Veamos ahora también cuál es nuestra realidad.

Todos decimos que tenemos fe, que somos cristianos o católicos, o que hay que creer en algo. Pero:

de qué manera expresamos nuestra fe? Cómo practicamos la religión? Qué significa para mí tener fe, ser cristiano? (si es posible que contesten todos)

**JUZGAR:**

Después de ver nuestra realidad, queremos compararla con la de Jesús. El, mejor que nadie nos puede enseñar qué es la fe, y por eso vamos a leer unos textos de los Evangelios.

. Oración: Mt. 6,7

. Humildad: Mt. 11,29

. Servir: Mt. 20,26-28

. Entrega: Jn. 15,4-7. 13-14

. No juzgar: Mt. 7,1-3

. Unión: Mt. 18,20

. Caridad: Mt. 25,35-36.

Leyendo estos textos, aprendemos que tener fe y ser cristiano es:

. Tener caridad, hacer obras.

. Pensar primero en el otro.

. Quemarse mil veces por hacer el bien.

. Ver lo positivo en aquellos que no piensan como nosotros y saber colaborar con ellos.

. Aceptar al otro tal cual es.

. Saber perder en la vida, si con eso ganamos un amigo o logramos una reconciliación o una mayor unión.

. Empezar siempre de nuevo sin desanimarnos.

. Dejar de ser egoísta, envidioso, orgulloso.

. Amar sin medida y sin calcular.

Ahora que entendemos un poco mejor qué es tener fe, contestemos la pregunta:

Dónde está la diferencia entre mi manera de creer y la de Jesús?

**ACTUAR:**

1. Esta reunión la hacemos para cambiar nuestra forma de pensar y para vivir mejor el Espíritu de Jesús en nuestra familia. Aprendimos que tener fe y ser cristiano es algo que abarca toda la vida y la transforma totalmente. En este sentido el ejemplo de los padres es de primera importancia. Los hijos VEN cómo se llevan los padres, sacan sus conclusiones y sufren las consecuencias. Educar a los hijos sin mentir es crear un clima de paz, tranquilidad y confianza. La comunidad nos ayuda mucho en esta tarea.

2. Para concluir:

Qué compromiso hacemos de todo esto para nuestro hogar?

## II.- FORMACION DE DIRIGENTES

### PROYECTO DEL CENTRO DE FORMACION DE DIRIGENTES

Cuando la comisión de Pastoral Familiar presentó a la Asamblea Sinodal su proyecto del Secretariado Permanente de la Familia, propuso en su esquema, que era una necesidad para nuestra Diócesis un centro de Formación de Dirigentes, que pudieran ponerse al servicio de la Iglesia.

La comisión queriendo, como dice la oración Sinodal, ser fiel a Puebla y al Concilio Vaticano II propone ahora un esquema para el Centro de Formación de Dirigentes.

Pensando que un dirigente tendrá que ser como un misionero dentro de su zona, y teniendo un claro sentido diocesano, no se preparará para ser servidor de su propia Parroquia sino de la que más lo necesite. Referente a las parroquias sería por demás importante que los laicos que ya colaboran en actividades diversas de pastoral (por ej. charlas pre-sacramentales) asistieran a formarse a este centro. También beneficiaría la formación de dirigentes charlistas para que no se enquisten algunos grupos de personas que, con muy buena voluntad de su parte, por diferencia de edad o de problemática no alcanzan a llegar en profundidad a las parejas jóvenes (es muy distinto que una pareja con quince o veinte años de casados plantee el problema de control de natalidad a que esto lo haga un matrimonio joven con dos o cinco años de casados).

Proponemos ciertas nociones básicas; no se buscan expertos en cada una de las materias. Dada la necesidad urgente de dirigentes veríamos con agrado de comenzar un curso anual piloto donde los futuros dirigentes profundizaran o aprendieran los siguientes puntos:

**Biblia:** no pretendemos expertos en capítulos y versículos, sino que busquemos poder formar personas que escuchen la Palabra de Dios en el presente, que puedan iluminar las situaciones actuales e interpretar los signos a la luz de las Sabradas Escrituras.

**Liturgia:** una liturgia elemental que permita a los dirigentes explicar los signos litúrgicos de la Misa, la celebración de la Palabra y los Sacramentos (por ej. las velas, el agua, el aceite, los gestos del sacerdote en la Misa), creemos que esto es necesario para evitar que cunda cierta superstición o una mala interpretación debida a la ignorancia.

**Magisterio de la Iglesia:** no buscar el conocimiento intelectual de los Documentos sino para que no se de una incoherencia de respuestas a temas que ya el Magisterio ha tratado y sobre los que se ha expedido (por ej. un tema no claro para los católicos pero sí para el Magisterio: el aborto terapéutico).

**Doctrina social de la Iglesia:** clarificar sobre lo que esta Doctrina dice no sólo a los empresarios sino hasta al ama de casa que tiene una empleada a su servicio. Iluminar lo que es la explotación, la dignidad del trabajo y del trabajador desde las bases para lograr un cambio de estructuras injustas.

**Ecumenismo:** dada la aparición en nuestra diócesis de otros grupos cristianos y de grupo que pueden denominarse sectas, sería de suma importancia ver en qué cosas estamos unidos y cuáles son los puntos que nos separan para que a la luz de los grandes movimientos Ecuménicos de la Iglesia podamos discernir un comportamiento justo, equilibrado y fraternal ante este tema.

**Nociones básicas sobre los Movimientos de Iglesia:** consideramos que un dirigente debe conocer los aspectos más elementales de la espiritualidad y modo de actuar de los Movimientos, pues como dice Puebla en el n°806b "Coordinación con organizaciones y movimientos, teniendo en cuenta que ninguno de ellos posee la exclusividad de la acción de la Iglesia".

**Planificación natural:** un dirigente no debe ser un experto en el tema, ni un instructor, pero sí debe conocer cuáles son los métodos naturales y únicos que la Iglesia aprueba para sus hijos.

**Psicología y dinámica de grupos:** nuestros dirigentes no serán psicólogos ni expertos en comunicación, pero sí deberán ayudarse de algunos elementos que prestan estas materias para guiarse en su tarea y llegar en mayor profundidad a los grupos y a cada uno de los hermanos que tengan que asesorar.

**Conocimientos de las actividades dentro de la diócesis:** les permitirá poder hacer llegar a los grupos las actividades de: Grupos Juveniles, Parroquias, Actividades Colegiales, Eclesiales, Inicativas de Grupos o Movimientos de Iglesia. Poder notificar de las distintas actividades de Entidades Diocesanas (por ej. Cáritas) y mantener una red de comunicación desde la Catedral hasta el punto más lejano de la diócesis.

Esta formación de dirigentes estará destinada a jóvenes y adultos que de una forma concreta quieran colaborar para llegar a parroquias y capillas con pocos sacerdotes, a las zonas donde no llega la actividad evangelizadora de las distintas congregaciones que actúan en la diócesis y se comprometan a tratar de llegar como laicos al enorme porcentaje que no se ha integrado aún a la Iglesia. Recordando que vale el testimonio personal mucho más que las palabras.

### III.- ESCUELA PARA PADRES (PROYECTO)

Como un plan de educación para padres debe estar efectivamente ajustado a la situación social, histórica y cultural, elementos que determinan sus necesidades, se prevé que las condiciones locales de cada grupo determinarán la estructura y los programas.

#### Organización:

##### Consejo de padres:

- Un matrimonio por cada zona pastoral.
- Dos representantes (un matrimonio), de cada lugar en donde funcionen las escuelas volantes.

##### Objetivos generales:

- 1.- Fortalecer valores de conducta.
- 2.- Crear responsabilidades.
- 3.- Conocer las distintas etapas del desarrollo y la educación.
- 4.- Ayudar al buen uso del tiempo libre.

##### Escuela Sede

Lugar accesible  
Concentración de charlas,  
medios y consultas.

##### Escuelas Volantes

Charlas y/u otros medios a  
los lugares donde la gente  
desea reunirse.

##### Medios:

Charlas

Discusiones en grupo

Consultas individuales

Folleto

Películas

Diapositivas

Grabaciones

Esbozos de conferencias y discusiones

Dramatizaciones

Ciclo dividido en dos cuatrimestres con una clase mensual. Programa que se realizará después de la primera clase, en la conversación posterior. Surgirá de acuerdo a las necesidades, los tres temas que siguen del primer cuatrimestre. El del segundo, se realizará después de la evaluación del primero.

Los grandes temas podrían ser: orientación pre-natal, etapas del desarrollo y la educación. Nutrición. Problemas de conducta.

### IV.- PLANIFICACION NATURAL

#### PROYECTO PARA EL CENTRO DIOCESANO DE PLANIFICACION FAMILIAR NATURAL

EL CENTRO DIOCESANO DE PLANIFICACION FAMILIAR NATURAL será un servicio de asesoramiento y orientación para lograr una honesta regulación de la fecundidad.

Sus fines serán:

- Defender según los principios cristianos el derecho a la vida, desde la concepción y contribuir al mejoramiento de la condición humana del varón y la mujer.
- Establecer, incrementar y difundir los métodos naturales de la regulación de los nacimientos con el fin de ofrecer ayudas concretas a quienes lo deseen y vivir la paternidad y la maternidad de modo verdaderamente responsable (FC n°35).
- Propiciar la creación de centros parroquiales para la planificación natural de la familia.

Este centro constará de un asesor. Equipo de médicos e instructores, especializados en métodos naturales concretamente en el Método de la ovulación (Billings) Centro de capacitación para formar instructores.

Equipo de difusión y propaganda que dicte charlas de difusión en colegios y parroquias.

Este equipo deberá mantener también correspondencia con los distintos centros del país y con los de otros países.

Constará de una biblioteca que contenga material de información en los métodos naturales y documentos de la Iglesia.

Estará en contacto con la Organización Mundial del Método Billings.

#### CENTRO DE PLANIFICACION FAMILIAR NATURAL

ASESOR Obispo o quien él designe

EQUIPO DE P.F.N.

EQUIPO DE ASESORES MEDICOS  
INSTRUCTORAS

CENTRO DE CAPACITACION

EQUIPO DE DIFUSION Y PROPAGANDA

DE INSTRUCTORAS

BIBLIOTECA

#### PRINCIPIOS DOCTRINALES

"El gravísimo deber de transmitir la vida humana ha sido siempre para los esposos, colaboradores libres y responsables de Dios Creador, fuente de grandes alegrías aunque algunas veces acompañadas de no pocas dificultades y angustias".

"Los cambios que se han producido en los últimos tiempos son notables y de diversa índole. Se trata ante todo del rápido desarrollo demográfico. Muchos manifiestan el temor de que la población mundial aumente más rápidamente que las reservas de que dispone, con creciente angustia para tantas familias y pueblos en vías de desarrollo. Además, han variado las condiciones de trabajo y de habitación, como así también las múltiples exigencias en el campo económico y en el de la educación".

"Por otra parte, ha cambiado tanto el modo de considerar la personalidad de la mujer y su puesto en la sociedad, como el valor que hay que atribuir al amor conyugal dentro del matrimonio y en el aprecio que se debe dar al significado de los actos conyugales en relación con este amor" (Humanae Vitae 2).

"El Concilio sabe que los esposos, al ordenar armoniosamente su vida conyugal, con frecuencia se encuentran impedidos por algunas circunstancias actuales de la vida, y pueden hallarse en situaciones en las que el número de hijos, al menos por cierto tiempo, no pueden aumentarse, y el cultivo del amor fiel y la plena intimidad de vida tienen sus dificultades para mantenerse. Cuando la intimidad conyugal se interrumpe, puede no raras veces correr riesgos la fidelidad y quedar comprometido el bien de la prole, porque entonces la educación de los hijos y la fortaleza necesaria para aceptar los que vengan quedan en peligro".

"Hay quienes se atreven a dar soluciones inmorales a estos problemas; más aún, ni siquiera retroceden ante el homicidio; la Iglesia, sin embargo, recuerda que no puede haber contradicción verdadera entre las leyes divinas de la transmisión de la vida y del fomento del genuino amor conyugal" (Con.Vat.II; Past. Gaudium et Spes; El matrimonio y la familia 50-51).

"El problema de la natalidad, como cualquier otro referente a la vida humana, hay que considerarlo por encima de las perspectivas parciales de orden biológico o psicológico, demográfico o sociológico, a la luz de una visión integral del hombre y de su vocación, no sólo natural y terrena sino también sobrenatural y eterna" (Humanae Vitae 7).

"El amor conyugal, por ser eminentemente humano y total, ya que va de persona a persona con el afecto de la voluntad, abarca el bien de toda la persona y, por tanto, es capaz de enriquecer con una dignidad especial las expresiones del



PRESENTACION DEL III VOLUMEN DEL "LIBRO DEL SINODO":  
LA VERDAD SOBRE CRISTO, LA IGLESIA Y EL HOMBRE

1. La Palabra de Dios, antorcha del hombre peregrino.

Tal la expresión del salmista (119,105), que comenta extasiado en su largo canto la trascendencia, belleza y suaviavidad de la Palabra divina.

Juan Pablo II advirtió a los Obispos en Puebla: "Como Pastores tenéis la viva conciencia de que vuestro deber principal es el de ser maestros de la verdad. No de una verdad humana y racional, sino de la verdad que viene de Dios; que trae consigo el principio de la auténtica liberación del hombre..."

Hablar de la verdad de Dios y del Dios de la verdad es ponerse frente al principio de la luz y de la vida. Privado de ese contacto el hombre tantea en las tinieblas, pierde la seguridad existencial y entra en las zonas escurridizas de la duda, del error y de la perdición. Estas aseveraciones de la Biblia son inapelables y se verifican también en nuestros días.

En Jesucristo llegó la revelación de Dios a su plenitud, tanto que pudo decir: "Yo soy el camino, la verdad y la vida" (Juan 14,6). Y antes había afirmado solemnemente: "Yo soy la luz del mundo; quien me sigue, no caminará en la tiniebla, sino que tendrá la luz de la vida" (Juan 8,12). Para nosotros los cristianos estos son principios primarios de nuestra fe; sólo viviéndolos intensamente descubriremos la misión que nos es propia.

Loa Apóstoles tenían meridiana claridad sobre ella. Como testamento espiritual confiado a su discípulo, suenan con fuerza inigualable las palabras de reconciliación de San Pablo: "...itú, empero, sé sobrio en todo, soporta el sufrimiento, proclama el Evangelio, cumple tu tarea!..." (2 Timoteo 4,1-8). El Espíritu Santo asiste al testigo: "Dios no nos dio un espíritu de timidez, sino el Espíritu de fortaleza, de amor y de templanza" (1,7).

2. La Iglesia, servidora de la verdad divina.

El nuevo Código de Derecho Canónico dedica todo el

Libro tercero a "la función de enseñar de la Iglesia". Y comienza así: "La Iglesia a la cual Cristo Nuestro Señor encomendó el depósito de la fe, para que, con la asistencia del Espíritu Santo, custodiase santamente la verdad revelada, profundizase en ella y la anunciase y expusiese fielmente, tiene el deber y el derecho originario, independiente de cualquier poder humano, de predicar el Evangelio a todas las gentes..." (Canón 747).

Abundantemente han expuesto los Padres del Concilio Vaticano II este principio de nuestra religión cristiana. Nos ha hablado de la fidelidad de todo el pueblo de Dios: "la totalidad de los fieles, que tienen la unción del Santo, no puede equivocarse cuando cree, y esta prerrogativa particular suya la manifiesta mediante el sentido sobrenatural de la fe de todo el pueblo cuando, desde los Obispos hasta los últimos fieles, laicos presta su consentimiento universal en las cosas de fe y costumbres" (Lumen Gentium Nº 12).

Sentido de fe, que reclama la comunicación de esa fe, mediante el testimonio y la proclamación directa. Tocamos aquí la misión profética propia del cristiano, según la condición concreta de cada uno.

Particular responsabilidad le cabe, a tal respecto, al Colegio de los Obispos, como sucesores de los Apóstoles.

Y es asimismo grande la responsabilidad de quienes reciben sacramentalmente una participación en el ministerio de la Palabra: los presbíteros y los diáconos.

· Ni hay que menospreciar la seriedad con que los catequistas se hacen del magisterio del Obispo.

### 3. Magisterio renovado y alerta.

"Con la fuerza del Evangelio el Espíritu Santo rejuvenece la Iglesia, la renueva incensantemente y la conduce a la unión consumada con su Esposo" (Lumen Gentium Nº 4).

Palpamos nosotros mismos la magnitud de la renovación obrada por el Espíritu de Dios últimamente en nuestra Iglesia. Los Obispos se han acercado colegia

cuero y del espíritu y de ennoblecirlas como elementos y señales específicas de la amistad conyugal. El Señor se ha dignado sanar este amor, perfeccionarlo y elevarlo con el don especial de la gracia y la caridad. Un tal amor, asociando a la vez lo humano y lo divino, lleva a los esposos a un don libre y mutuo de sí mismos, comprobado por sentimientos y actos de ternura, e impregna toda su vida; más aún, por su misma generosa actividad crece y se perfecciona. Supera, por lo tanto, con mucho la inclinación puramente erótica, que, por ser cultivo del egoísmo, se desvanece rápida y lamentablemente" (Conc. Vaticano II; Const. Gaudium et spes; El matrimonio y la familia 49).

"...De esta manera, el marido y la mujer, que por el pacto conyugal ya no son dos, sino una sola carne (Mt. 19,6), con la unión íntima de sus personas y actividades se ayudan y se sostienen mutuamente, adquieren conciencia de su unidad y la logran cada vez más plenamente. Esta íntima unión, como mutua entrega de dos personas, lo mismo que el bien de los hijos, exigen plena fidelidad conyugal y urgen su indisoluble unidad" (Conc. Vaticano II; Const. Past. Gaudium et spes; El matrimonio y la familia 48).

"Por ello el amor conyugal exige a los esposos una conciencia de su misión de "paternidad responsable". Hay que considerarla bajo diversos aspectos legítimos y relacionados entre sí" (Humanae Vitae 10).

En relación con los procesos biológicos, paternidad responsable significa conocimiento y respeto de sus funciones.

En relación con las tendencias del instinto y de las pasiones, la paternidad responsable comporta el dominio necesario que sobre aquellas han de ejercer la razón y la voluntad.

En relación con las condiciones físicas, económicas, psicológicas y sociales, la paternidad responsable se pone en práctica ya sea con la deliberación ponderada y generosa de tener una familia numerosa, ya sea con la decisión, tomada por graves motivos y en el respeto de la ley moral, de evitar un nuevo nacimiento durante algún tiempo o por tiempo indefinido.

"La paternidad responsable comporta sobre todo una vinculación más profunda con el orden moral objetivo, establecido por Dios, cuyo fiel intérprete es la recta conciencia".

"En la misión de transmitir la vida, los esposos no quedan libres para proceder arbitrariamente, sino que deben conformar su conducta a la intención creadora de Dios, manifestada en la misma naturaleza del matrimonio y de sus actos y constantemente enseñada por la Iglesia (Humanae Vitae 10).

Los actos conyugales con los cuales los esposos se unen en casta intimidad, y a través de los cuales se transmite la vida son "honestos y dignos", y no cesan de ser legítimos si, por causas independientes de la voluntad de los cónyuges, se prevén infecundos, porque continúan ordenados a expresar y consolidar su unión. Dios ha dispuesto con sabiduría leyes y ritmos naturales de fecundidad que por sí mismos distancian los nacimientos (H. Vitae 11).

La Iglesia enseña que cualquier acto matrimonial ("quilibet matrimoni usus") debe quedar abierto a la transmisión de la vida (Cast. Connubii, ASS p. 560). Esta doctrina está fundada sobre la inseparable conexión que Dios ha querido y que el hombre no puede romper por propia iniciativa, entre los dos significados del acto conyugal: el significado unitivo y el significado procreador (H. Vitae 12).

"... Un acto conyugal impuesto al cónyuge sin considerar su condición actual y sus legítimos deseos, no es un verdadero acto de amor, y prescinde por tanto de una exigencia del recto orden moral en las relaciones entre los esposos".

"Usar del acto conyugal destruyendo su significado y su finalidad, aun solo parcialmente, es contradecir la naturaleza del hombre y de la mujer y sus más íntimas relaciones, y por lo mismo es contradecir también el plan de Dios y su voluntad" (H. Vitae 13).

Juan XXIII recordaba en *Kater et Magistra* que "La vida humana es sagrada desde su comienzo, comprometiendo directamente la acción creadora de Dios".

En conformidad con estos principios fundamentales hay que excluir absolutamente, como vía lícita para la regulación de los nacimientos, la interrupción directa del proceso generador ya iniciado, y sobre todo el aborto directamente querido y procurado, aunque sea por razones terapéuticas (*Gaudium et spes* 51; *H. Vitae* 14).

Igualmente se deberá excluir la esterilización directa, perpétua o temporal, tanto del hombre como de la mujer, y toda acción que, o en previsión del acto conyugal, o en su realización, o en el desarrollo de sus consecuencias naturales, se proponga como fin o como medio, hacer imposible la procreación (*H. Vitae* 14).

Námpoco se pueden invocar como razones válidas para justificar los actos conyugales intencionalmente infecundos, el mal menor o el hecho de que tales actos constituirían un todo con los actos fecundos anteriores o que seguirán después; así, es un error pensar que un acto conyugal hecho voluntariamente infecundo y por lo tanto intrínsecamente deshonesto, pueda ser coonestado por el conjunto de una vida conyugal fecunda (*H. Vitae* 14).

Al mismo tiempo, hay que rechazar como gravemente injusto el hecho de que, en las relaciones internacionales, la ayuda económica concedida para la promoción de los pueblos esté condicionada a programas de anticoncepción, esterilización y aborto procurado (*F. Consortio* 30).

La Iglesia en cambio, no retiene de ningún modo ilícito el uso de los medios terapéuticos verdaderamente necesarios para curar enfermedades del organismo, a pesar de que se siguiese un impedimento, aun previsto, para la procreación; con tal de que ese impedimento no sea, por cualquier motivo, directamente querido (*H. Vitae* 15).

"Por consiguiente, si para espaciar los nacimientos existen serios motivos derivados de las condiciones físicas o psicológicas de los cónyuges, o de circunstancias exteriores, la Iglesia enseña que entonces es lícito tener en cuenta los ritmos naturales immanentes a las funciones generadoras para usar del matrimonio sólo en los períodos infecundos y así regular la natalidad sin ofender los principios morales que acabamos de recordar (*Pío XII, AAS* 43 (1951), p. 846; *H. Vitae* 16).

Ante el problema de una honesta regulación de la natalidad, la comunidad eclesial debe preocuparse por suscitar convicciones y ofrecer ayudas concretas a quienes desean vivir la paternidad responsable (*F. Consortio* 35).

Para comprender y vivir el valor y la norma moral es necesario entre otras cosas, el conocimiento de la corporeidad y de sus ritmos de fertilidad. En tal sentido conviene hacer lo posible para que semejante conocimiento se haga accesible a todos los esposos, y ante todo a las personas jóvenes, mediante una información clara, oportuna y seria, por parte de parejas, de médicos y de expertos (*F. Consortio* 33).

La educación para el amor como don de sí mismo constituye también la premisa indispensable para los padres, llamados a ofrecer a los hijos una educación sexual clara y delicada. La educación sexual, derecho y deber fundamental de los padres, debe realizarse siempre bajo su dirección solícita, tanto en casa como en los centros educativos elegidos y controlados por ellos. En este sentido la Iglesia reafirma la ley de la subsidiaridad, que la escuela tiene que observar cuando coopera en la educación sexual (*F. Consortio* 37).

Por otra parte, la Iglesia se opone firmemente a un sistema de información sexual separado de los principios morales, el cual no sería más que una introducción a la experiencia del placer y un estímulo que lleva a perder la serenidad, abriendo el camino al vicio desde los años de la inocencia (*F. Consortio* 37).

Este camino exige reflexión, información, educación idónea de los sacerdotes,

Religiosos y laicos que están dedicados a la pastoral familiar (F.Cons.34).

#### V.- REALIDAD SOCIO-ECONOMICA POLITICA Y CULTURAL DEL MEDIO DE PROMOCION

##### - Situación de la familia en América Latina:

La familia es una de las instituciones en que más ha influido el proceso de cambio de los últimos tiempos. La Iglesia es consciente de que en la familia repercuten los resultados más negativos del subdesarrollo: índices verdaderamente deprimentes de insalubridad, pobreza y aun miseria, ignorancia y analfabetismo, condiciones inhumanas de vivienda, sub-alimentación crónica y tantas otras realidades no menos tristes (Juan Pablo II, Homilía Puebla 3. AAS LXXII p.184).

La familia aparece también como víctima de quienes convierten en ídolos el poder, la riqueza y el sexo. A esto contribuyen las estructuras injustas, sobre todo los medios de comunicación, no sólo con sus mensajes de sexo, lucro, violencia, poder, ostentación, sino también destacando lo que contribuye a propagar el divorcio, la infidelidad conyugal y el aborto o la aceptación del amor libre y de las relaciones pre-matrimoniales (Doc.Puebla 573).

No pocas veces, la desorientación de las conciencias se debe a la falta de unidad de criterios entre sacerdotes en la aceptación y aplicación de la doctrina pontificia acerca de importantes aspectos de la moral familiar y social (Doc. Puebla 574).

La familia rural y la suburbana sufren particularmente los efectos de los compromisos internacionales de los gobiernos por lo que hace a planeación familiar, entendida como imposición antinatalista y a experimentaciones que no tienen en cuenta la dignidad de la persona ni el auténtico desarrollo de los pueblos (Puebla 575).

En estos sectores populares la crónica y generalizada situación de desempleo afecta la estabilidad familiar, ya que la necesidad de trabajo obliga a la emigración, al ausentismo de los padres, a la dispersión de los hijos (Puebla 576).

En todos los niveles sociales, la familia sufre también el impacto deletéreo de la pornografía, el alcoholismo, las drogas, la prostitución y la trata de blancas, así como el problema de las madres solteras y de los niños abandonados. Ante el fracaso de los anticonceptivos químicos y mecánicos, se ha pasado a la esterilización humana y al aborto provocado, para lo cual se emplean insidiosas campañas (Doc.Puebla 577).

Urge un diligente cuidado pastoral para evitar los males provenientes de la falta de educación en el amor, la falta de preparación al matrimonio, el descuido de la evangelización de la familia y de la formación de los esposos para la paternidad responsable. Además, no podemos desconocer que un gran número de familias de nuestro continente no ha recibido el sacramento del matrimonio. Muchas de estas familias, no obstante, viven en cierta unidad, fidelidad y responsabilidad. Esta situación plantea interrogantes teológicos y exige un adecuado acompañamiento pastoral (Doc.Puebla 578).

##### - Líneas de acción:

- Enriquecer y sistematizar la teología de la familia para facilitar su conocimiento y profundización como "Iglesia doméstica", con el fin de iluminar las nuevas situaciones de las familias latinoamericanas (Puebla 601).
- Considerar la catequesis pre-sacramental y su celebración litúrgica como momentos privilegiados para el anuncio y respuesta al Evangelio del amor conyugal y familiar (Puebla 605).
- Procurar como parte importante de la educación progresiva en el amor, la educación sexual que debe ser oportuna e integral y que hará descubrir la belleza

- del amor y el valor humano del sexo (Puebla 606).
- Atender, en una actitud pastoral profundamente evangélica, al sentido problema de las uniones matrimoniales de facto, de las familias incompletas, con un profundo sentido de comprensiva prudencia (Puebla 608).
- Educar preferentemente a los esposos para una paternidad responsable que los capacite no solo para una honesta regulación de la fecundidad y para incrementar el gozo de su complementariedad, sino también para hacerles buenos formadores de sus hijos (Puebla 609).
- Proporcionar a las familias, ante las campañas antinatalistas de origen gubernamental o promovidas desde otros países, suficientes conocimientos sobre los múltiples efectos negativos de las técnicas imperantes en las filosofías neomaltusianas y proceder a aplicar integralmente las normas éticas clara y repetidamente anunciadas por el magisterio (Puebla 610).
- Para lograr una honesta regulación de la fecundidad se requiere promover la existencia de centros en donde se enseñen científicamente los métodos naturales por parte de personal calificado. Esta alternativa humanista evita los males éticos y sociales, que históricamente, han sido pasos previos a la legalización del aborto (Puebla 611).
- No circunscribir la pastoral para el respeto del derecho básico de la vida al crimen abominable del aborto, sino extenderla a la defensa de la integridad y la salud en los demás momentos y circunstancias de la existencia humana (Puebla 612).
- Impartir, tanto en los Seminarios como en Institutos religiosos y otros centros una suficiente formación en Pastoral Familiar y, posteriormente, en la formación permanente de los sacerdotes y demás agentes de evangelización (Puebla 614).
- Crear o vitalizar, para asegurar el éxito de estas líneas de acción, Centros de Coordinación Diocesana, nacional y latinoamericana para la Pastoral Familiar con participación de los padres de familia (Puebla 616).

#### - Realidad humana y social de la Diócesis de Quilmes:

Entre las organizaciones preparatorias del 1º Sínodo de la Diócesis de Quilmes, se constituye la Subcomisión para el estudio de "nuestra realidad socioeconómica, política y cultural", cuyo objetivo era "el conocimiento más preciso del medio en que evangelizadores y evangelizados vivimos... en vistas a una pastoral que tenga como meta la evangelización de nuestros procesos culturales".

La investigación abarca una gran cantidad de tópicos y ofrece muchos indicadores sobre la situación. Es importante señalar que la encuesta refleja la situación de fines de 1980 y del primer semestre de 1981, por lo que particularmente los datos económicos resultan desactualizados. La situación que ya en ese momento estaba deteriorada, ha alcanzado en la actualidad, después de la guerra de las Malvinas, un nivel de desocupación, inflación y paro económico tal que ha obligado a la diócesis a instalar las ollas populares, sostenidas, como es de público dominio, por una generosa campaña de solidaridad.

#### 1.- Composición de los núcleos convivientes:

Los resultados de la encuesta nos dice que en la diócesis de Quilmes se daría una conformación del número de miembros por hogar inferior al promedio para el nivel nacional. Así, tenemos que el 26,1% de los hogares encuestados está integrado por cuatro personas. El 22,3% tienen tres miembros, y el 18,1% por cinco personas. Las dos terceras partes tienen entre 3 y 5 miembros (66,5%). Entonces el promedio de integrantes de cada hogar de la diócesis es de 4,04 miembros, el cual es ligeramente inferior al tamaño de unidad familiar calculado actualmente en Argentina, que es de 4,3 miembros, la más baja de toda América Latina.

#### 2.- Número de hijos:

Uno de los factores que ha influido en la disminución del número de miembros convivientes en la familia ha sido la cantidad de hijos.

El promedio de la cantidad de hijos por familia es de 1,77 hijos por hogar de la diócesis con una desviación que va de 1,43 en más o en menos. La situación de

la diócesis confirma la tendencia generalizada en el país cuyo índice de crecimiento vegetativo es el más bajo del continente latinoamericano.

El 28,8% de las familias de Quilmes tienen 2 hijos, mientras que el 24,8% tiene solamente 1 hijo. El 13,7% de las familias tienen 3 hijos.

Las familias con mayor cantidad de hijos tienden a estar en los sectores socioeconómicos más bajos. Los hijos naturales apenas alcanzan el 6,5% del conjunto de los hijos. Si discriminamos este fenómeno por sector económico podemos observar que esta realidad se manifiesta casi exclusivamente en los sectores socioeconómicos más bajos.

La adopción no es una realidad muy extendida, existe un sólo caso que en la muestra representaría el 0,2%.

### 3.- Modelo de familia ideal:

Ante la pregunta de cuál es para Ud el número ideal de hijos, el 35,7% de los encuestados contesta que el número ideal es de 3 hijos, mientras que el 32,6% opina que deben ser 2. Un 12,6% piensa que 4 es el número ideal. Sólo un 1,9% considera que el ideal es tener un solo hijo.

La información precedente indicaría que desaparece totalmente el modelo de familia con un hijo único. Estas cifras se ubican por sobre los datos reales de la cantidad de hijos por núcleo familiar, pero hay que tener en cuenta que muchos de los jefes de familia encuestados pueden todavía seguir teniendo hijos. Esto confirmaría la tendencia descripta por algunos sociólogos en el sentido de un repunte de la tasa de natalidad en las clases medias urbanas como fenómeno del actual proceso de urbanización, que se iniciaría a fines de la década del 30 y que contrastaría con la reducción de la natalidad típica de la primera etapa de urbanización e industrialización.

Los encuestados justificaban el número ideal de hijos expresado por alguna de las siguientes causas:

- es el mejor para educarlos bien, para poder atenderlos y mantenerlos mejor, para que no les falte nada (25,0%), o que la situación económica actual no permite más (16,2%).
- es el número ideal (10,9%). Es una consideración abstracta de cuál debería ser el número ideal.

Por lo tanto, los condicionantes que inciden en la planificación familiar son indudablemente: el factor económico, que incide en la manutención y educación de los hijos. Existe un 10,9% que no reconoce un límite en una situación objetiva de la realidad, sino que manifiesta un límite autoimpuesto desde un modelo abstracto de cual debe ser el modelo ideal. Así, en estos casos estaría influyendo más un modelo de familia dictado desde un patrón cultural, que desde un condicionamiento socioeconómico o de otra naturaleza, y exige una clarificación desde una visión cristiana de la vida y de la familia.

### 4.- Vínculo de parejas:

El tipo de vínculo predominante es estudiado en cada hogar por el tipo de unión de cada pareja, y se lo relacionó con la variable de su situación económica y social. Así tenemos que:

Sector socio-económico	Total	Casados por civil	Casados por Iglesia	Unidos de hecho
Medio alto	36(100,0)	94,7%	86,8%	5,3%
Medio medio	42(100,0)	97,6%	88,1%	4,8%
Medio bajo	67(100,0)	97,0%	92,5%	3,0%
Bajo alto	111(100,0)	95,5%	81,1%	4,5%
Bajo medio	89(100,0)	98,9%	84,3%	1,1%
Bajo bajo	64(100,0)	84,4%	67,2%	15,6%
TOTAL	411(100,0)	94,9%	82,7%	34,3%

Se pueden afirmar que en la diócesis de Quilmes el 94,9% de los matrimonios están casados por civil, mientras que los casados por la Iglesia son el 82,7%.

Las uniones de hecho representan el 5,4% de los matrimonios. Este vínculo es más frecuente en el sector socio-económico más bajo donde llega a representar el 15,6% del total de las familias; en este mismo sector el casamiento por Iglesia es de solo el 67,2%.

#### 5.- Razón del no casamiento por civil o por Iglesia:

En la encuesta efectuada se observó que un 5,1% de los matrimonios no se han casado por civil. Razones: 1,7% no siente necesidad; 0,8% porque prefieren estar libres; 0,2%: pérdida de derecho a pensión; 0,2%: por razones económicas; 0,2%: porque no lo pensaron.

En la diócesis de Quilmes el 17,3% no se ha casado por Iglesia. Las razones invocadas fueron:

- . 4,6% no han sentido la necesidad
- . 1,3% no es creyente, o no se estaba de acuerdo con la religión
- . 0,6% el esposo no quiere
- . 0,2% la mujer no lo desea hasta que el esposo lo haga convencido
- . 1,3% no querían hacer gastos
- . 0,6% por motivos de distancia y comodidad
- . 0,2% por falta de tiempo para hacer el cursillo
- . 0,8% por falta de iniciativa, ahora arrepentido
- . 0,6% porque no se le ocurrió.

#### 6.- Separaciones matrimoniales:

Es creciente en nuestra sociedad la idea que la realidad de matrimonios separados o divorciados ha ido en aumento en los últimos tiempos. De todos modos no se poseen estadísticas válidas confiables, ni de amplio espectro como para llegar a cuantificar con seriedad las tasas de desvinculación en Argentina.

De la encuesta realizada en la diócesis de Quilmes surge que existen un 4,2% de matrimonios separados pertenecientes en su mayoría a los sectores socio-económicos más bajos. Para poder comparar es interesante saber que en Estados Unidos de América el porcentaje de divorcios legales (que siempre es muy inferior al de los divorcios reales) llegaba en 1970 al 4,8%.

"La experiencia diaria enseña que quien ha recurrido al divorcio tiene normalmente la intención de pasar a una nueva unión, obviamente sin el rito religioso" (F.Consortio 84). Para la diócesis el porcentaje de divorciados o separados que han contraído nueva unión alcanza el 1,9%.

##### 6.1. Opinión acerca de esta situación:

El 16,4% de los encuestados se manifestó en acuerdo total con las separaciones matrimoniales; el 24,8% de acuerdo y el 9,2% más o menos de acuerdo con el divorcio. Los sectores sociales que se muestran más de acuerdo con estas afirmaciones son los medio alto y medio bajo.

Cuando se preguntó qué decía la doctrina de la Iglesia acerca del divorcio, el 81,7% respondió que el divorcio no es aceptado por la doctrina. Esto significa que siendo conocida la discrepancia con la doctrina de la Iglesia, persiste una actitud favorable al divorcio en una considerable porción de la población.

#### 7.- Concepción acerca de las relaciones pre y extra matrimoniales, el aborto y el control de la natalidad:

En la encuesta se preguntó qué opinaban acerca de las relaciones pre y extra matrimoniales, el aborto y los anticonceptivos, teniendo que responder en una escala que iba del acuerdo total al desacuerdo total; y en segundo lugar se les preguntó qué opinión tien la doctrina de la Iglesia acerca de esas mismas cuestiones, con esto se deseaba evaluar:

- a) cómo se conciben en la población estas cuestiones problemáticas de la vida familiar
- b) si conoce o no, y qué piensa la doctrina de la Iglesia al respecto;



c) el grado de aceptación o rechazo de la doctrina acerca de la familia.

### 7.1. Relaciones extra y pre matrimoniales:

El 13,7% está de acuerdo totalmente con las relaciones extra y pre matrimoniales (los más altos porcentajes se obtienen en los sectores socio-económicos medio alto y medio medio). El 15,5% dice estar de acuerdo y un 8,2% más o menos de acuerdo con aquéllas. Por lo tanto, el 37,4% (casi 4 de cada 10 jefes de familia), dicen estar de acuerdo con las relaciones sexuales fuera del matrimonio.

Respecto del conocimiento de la doctrina de la Iglesia tenemos que: para el 80,9% de los encuestados la doctrina no está de acuerdo con las relaciones sexuales fuera del matrimonio; un 3,6% dice que la Iglesia está de acuerdo y un 12,8% (sector socio económico bajo), dicen no conocer la doctrina de la Iglesia. De allí que existe un 20% de la población de la diócesis que no conoce la posición de la Iglesia al respecto, lo cual es un llamado importante para la acción pastoral.

### 7.2. Aborto:

El porcentaje de encuestados que está de acuerdo con el aborto es el 17,3%; el 36,3% de los jefes de familia está en desacuerdo y el 40,5% lo rechaza absolutamente.

Respecto de la doctrina de la Iglesia existe casi un consenso (86,1%) en que la posición es de rechazo total. El desconocimiento de la doctrina representa el 7,1%.

Entonces, con respecto al aborto la opinión se acerca mucho más al pensamiento permanente de la Iglesia.

### 7.3. Anticonceptivos:

Existe un grado de consenso alto con la práctica anticonceptiva que llega al 43%; así el 17,6% está de acuerdo total y el 25,4% está de acuerdo. Es en los sectores socio económicos más altos donde se da el grado más alto de aceptación con estas prácticas.

Es de destacar que aquí aumenta el porcentaje de los que desconocen cuál es el pensamiento de la doctrina Cristiana sobre este tema (21,3%), la preponderancia es en los sectores más bajos.

Estas actitudes e ignorancias representan un llamado de atención acerca de las temáticas en que debe poner el acento la pastoral familiar, y los aspectos sobre los que se deberá incrementar la acción.

## Conclusión:

Aunque se conoce el alcance relativo de los datos recogidos, tanto por las dimensiones del estudio, como por la inexistencia de muchos otros trabajos con los cuales confrontar las conclusiones, se pueden enumerar algunas afirmaciones con respecto a la temática familiar.

Sin lugar a dudas hay una alta valoración de la familia en nuestro medio, tanto señalado por la valoración subjetiva de los jefes de familia que otorgan a esta institución una importancia primordial, como porque en ella se desenvuelven la mayor parte de las relaciones de los hombres, por encima de otros ámbitos, y hasta del mismo vecindario.

Aspectos positivos: el amor como fundamento del éxito o fracaso del matrimonio, la apertura hacia un mayor número de hijos como expectativa generalizada, una actitud educativa en concordancia con las necesidades de la sociedad. También hay una gran valoración de la vida que se manifiesta en el rechazo del aborto.

Aspectos negativos: ideas que existen en la población que llevan a aceptar el divorcio, las relaciones pre y extra matrimoniales y el uso de anticonceptivos en gran extensión.

Finalmente como condicionantes externos que afectan la buena marcha de la vida familiar, tenemos dos problemas centrales: la vivienda y el trabajo (datos tomados del libro "Realidad humana y social de la Diócesis de Quilmes", elaborado

por la sub-comisión para el conocimiento de la realidad socio-económica, política y cultural del Primer Sínodo Diocesano de Quilmes 25, 26, 27, 28; Sept. '82

**VI. - PROYECTO DE ORGANIZACIÓN DEL SECRETARIADO PERMANENTE PARA LA FAMILIA  
Y DEL CENTRO DE PLANIFICACIÓN FAMILIAR.**

SEÑOR OBISPO

SECRETARIADO PERMANENTE  
PARA LA FAMILIA  
(Secretariado General)

ASESOR

SECRETARÍA DE  
PASTORAL FAMILIAR  
(Secretariado)

SECRETARÍA DE  
SERVICIOS  
(Secretariado)

SECRETARÍA DE  
COORDINACIÓN  
(Secretariado)

EL SECRETARIADO PERMANENTE PARA LA FAMILIA de la Diócesis de Quilmes estará constituido por un Secretariado General, un Asesor y tres Secretariados menores, dependiendo todos del Señor Obispo según organigrama precedente. El Secretariado general dependerá directamente del Obispado y coordinará la acción de los Secretariados con la colaboración del asesor nombrado a tal efecto.

Cada uno de los Secretariados dirigirá una Secretaría que constará de uno o varios centros para los que se nombrará el número de colaboradores que fuesen necesarios.

Las Secretarías serán:

A- Pastoral Familiar

Con 4 centros: n°1: Catequesis Sacramental  
n°2: Formación de Dirigentes  
n°3: Escuela para Padres  
n°4: Planificación Natural

B- Servicios

Con 4 centros: n°5: Ancianidad  
n°6: Minoridad  
n°7: Familias Pobres  
n°8: Madres Solteras y Hogares de Tránsito.

C- Coordinación

Con 3 centros: n°9: Consejería Profesional  
n°10: Coordinación de Organizaciones  
n°11: Coordinación de Centros.

La Secretaría de Pastoral Familiar estará dedicada fundamentalmente a la formación de las personas, tanto en su aspecto espiritual como humano. Estará acorde a las exigencias planteadas por nuestro obispo Mons. Jorge Novak en el "discurso de apertura a la primera sesión al Primer Sínodo Diocesano" (21.IX.1981), cuando dijo: "sólo la buena preparación de los agentes de pastoral en los centros diocesanos capacitará a la diócesis a ser instrumento de eficiente salvación. La improvisación es mala consejera, la incapacidad del dirigente pone en peligro las unidades enteras. Concentremos nuestros esfuerzos en los centros de formación y los esquemas del Vaticano II y los de Puebla pasarán a ser vida en todos los rincones y ambientes de nuestra Iglesia local" (Discurso de apertura n.99).

La Secretaría de Pastoral Familiar estará constituida por 4 centros:

Nº1: Centro de Catequesis Sacramental:

Coordinará y colaborará en la organización en cada una de las parroquias de la catequesis previa al Bautismo, Confirmación, Comunión y Matrimonio.

Nº2: Centro de Formación de Dirigentes:

Propenderá a la formación de personas que deban actuar en cualquiera de los Centros y otras actividades parroquiales.

Nº3: Centro de Escuela para Padres:

Dedicado al estudio y discernimiento de las inquietudes de los matrimonios con hijos, así como a la formación de estos matrimonios para la acción evangelizadora en el seno de la familia.

Nº4: Centro de Planificación Natural: dedicado a la difusión de los métodos naturales para la planificación de la familia a la luz de los documentos de la Iglesia.

Dada la naturaleza del Centro y el carácter específico del tema, donde se debe unificar con claridad conceptos de la Doctrina Cristiana, y sólidos conocimientos científicos, este Centro deberá promover la formación de sus propios individuos y la permanente actualización de los mismos. Por este motivo su organización comprenderá:

SEÑOR OBISPO

SECRETARIADO PERMANENTE  
PARA LA FAMILIA  
(Secretariado General)

ASESOR

SECRETARIA DE  
PASTORAL FAMILIAR  
(Secretariado)

CENTRO DE  
PLANIFICACION  
NATURAL

- + Departamento de Docencia e Investigación
- + Departamento de Asistencia
- + Departamento de Finanzas

+ Departamento de Docencia e Investigación:

Area de Docencia:

- Centro de formación y actualización de instructoras del método de la Ovulación (Billings). Constituido por:

- a) Instructoras: instructora calificada, reconocida por la Organización del Método de la Ovulación y designada de conformidad con el Señor Obispo. Tal lugar será ocupado por la Dra. Gladys L. de Tassano (obstetra; miembro Sinodal; Instructora del método Billings; Montevideo 1980).
- b) Cuerpo de Instructoras mayores: aquellas que egresaron de este Curso de formación o de otros similares de la Organización Mundial Billings, con la adecuada formación de dirigentes, y recomendadas por la jerarquía eclesial.
- c) Asesoría médica: conformada por profesionales médicos o paramédicos con compromiso cristiano, reconocidos por la jerarquía eclesial, cuya finalidad es fundamentalmente la responsabilidad de transmitir los co-

necesidades científicas necesarias para la correcta formación y actualización de las instructoras del método, y adecuada interpretación y valoración de la literatura médica y la información bioestadística, además de supervisar la asistencia primaria y secundaria.

d) Asesor designado por el Señor Obispo.

#### Objetivos:

Desarrollar un programa anual de formación de Instructoras del Método Billings y de actualización permanente de las ya formadas, mediante reuniones semanales (en las que se deberá usar modernas técnicas de aprendizaje), que se iniciarán para el primer objetivo luego de la celebración de Pascua de Resurrección y finalizarán hacia el día de la Inmaculada Concepción, oportunidad en que las instructoras que hayan cumplido con los requisitos del curso y del centro serán oficial y públicamente reconocidas por la jerarquía de la Iglesia, el Secretariado Permanente y Representantes de la Organización Billings (que previamente evaluarán el nivel de las egresadas).

Lugar del Curso: Iglesia Catedral de Quilmes.

- Equipo de Difusión y Promoción de educación sexual y Planificación Familiar: Constituido por Instructoras Mayores y asesores médicos (con la participación a los fines de formación en técnica de conferencias, y en el momento adecuado, de alumnas del curso). Tendrá por función:

- a) dentro del Secretariado Permanente de la Familia (intramuros), relacionarse con los diversos centros a través de la coordinadora de centros y de la de Organizaciones a fin de dar cumplimiento a lo establecido por F.Consortio n.34: "reflexión, información, educación idónea de los sacerdotes, religiosos y laicos que están dedicados a la Pastoral Familiar". Esto tal como lo entiende la doctrina de la Iglesia y no como un sistema de información sexual (F.Consortio n.37).
- b) Extramuros: establecer conferencias sucesivas en cada parroquia a los fines de difusión del método y de educación sexual (educación para el amor)—esto último en Colegios Religiosos—, de donde surgirán vocaciones para la capacitación como instructoras por un lado, y para el aprendizaje del método por el otro, asignándose en cada caso una instructora reconocida, que será supervisada por Instructora Mayor.

#### Bibliotecas:

Para el adecuado aprendizaje y actualización de los principios de la doctrina de la Iglesia sobre el tema, y todo lo referido al método Billings y sus aspectos médicos.

#### Archivo gráfico; material audiovisual:

Empleando modernas técnicas de educación, para una mejor formación, seleccionando el material más adecuado para su reproducción o creación conforme a las necesidades y recursos.

#### Publicaciones:

Equipo que se encargará de informar sobre los cursos y conferencias, o sobre lo actuado a nivel asistencia o investigacional.

#### Area de Investigación:

Estará formado por el cuerpo de instructoras mayores, las reconocidas, (que serán supervisadas por las primeras) y el cuerpo médico, existiendo entre sí una adecuada intercomunicación a fin de valorar cada caso en particular y efectuar la derivación oportuna.

- Cuerpo de Instructoras.

Cumplirá la función de enseñar el método de la ovulación, y asistir permanentemente y en forma periódica a las mujeres que han adoptado el método, entrenadas en el diagnóstico precoz de cualquier patología que pueda presentarse a fin de su derivación temprana a un nivel médico, y asesoramiento durante el tratamiento de la misma.

- Cuerpo médico:

A cargo de los médicos especializados de la Asesoría Médica, en calidad de Consultores; inicialmente en consultorios descentralizados. La asistencia médica se desarrollará tanto a nivel primario como secundario, recomendándose la ruptura de la relación de las pacientes con sus médicos previo al ingreso del uso del método de la ovulación, como así también el uso de profesionales ajenos a la Asesoría, ello con el fin de:

a) que los médicos no vean en las mujeres que inician el aprendizaje del método una pérdida de las mismas como pacientes, y por lo tanto se harían enemigos del Método de la Ovulación;

b) que controles médicos periódicos en las mujeres que usan del método impliquen una fuente de consultas y con ello un cambio de mentalidad médica al observar que no solo se tienen pacientes cuando se les administra anticonceptivos o D.I.U., etc;

c) que la mujer que desarrolla el Método de la Ovulación por convicción sobre los principios de la doctrina de la Iglesia, de su dignidad de mujer y del matrimonio y de salud, sirva como agente de Difusión del Método Billings entre los profesionales de la medicina.

En lo posible que cada parroquia tenga su propio asesor médico consultor, de lo contrario se deberá subdividir en áreas de referencia y derivación a la Diócesis de Quilmes.

Las acciones de salud se desarrollarán a:

- Nivel Primario o de Prevención: las mujeres que iniciaren el aprendizaje y práctica del Método sería conveniente se efectuaran exámenes ginecológicos a fin de categorizar la paciente y descartar toda patología tocoginecológica que pudiera afectar el correcto aprendizaje o la salud de la paciente, ello mediante colposcopia y Papanicolaou, que se repetirán toda vez que sea necesario cuando lo requiera la paciente con fin asistencial, para facilitar el método o para investigación.

- Nivel Secundario: diagnóstico y tratamiento de patología ginecológica que acontece durante la práctica del Método.

+ Departamento de Finanzas:

Estará a cargo de cristianos idóneos que periódicamente deberán comunicar lo actuado a los miembros del Centro de Planificación Familiar y a su asesor, debiéndose encargarse de: obtención de recursos y su administración; costos y presupuestos.

## VII.- ANCIANIDAD

El Papa se inclina con profundo respeto ante la Ancianidad e invita a todos a que lo hagan con él. "La vejez es la coronación de los escalones de la vida. En ella se cosechan frutos: los frutos de lo aprendido y lo experimentado, los frutos de lo realizado y lo conseguido, los frutos de lo sufrido y lo soportado. Como en la parte final de una gran sinfonía, se recogen los grandes temas de la vida en un poderoso acorde. Y esta armonía confiere sabiduría, bondad, paciencia, comprensión, amor" (Juan Pablo II, nov. 1980, Catedral de Munich).

En el año 1982, los Obispos de la Iglesia Católica en Argentina, y en ocasión de la Asamblea Mundial sobre Envejecimiento "exhortaron a una mayor comprensión de la problemática de las personas mayores. Entre otras cosas recordamos...

La sociedad moderna tiende a segregar al anciano sin reconocerle el papel protagónico, inexcusable e importante que tiene en la familia, la Iglesia y la sociedad, y que puede realizarlo con el aporte de su presencia, esfuerzo y experiencia.

Aunque entre nosotros son muy numerosas las familias que tienen a las personas mayores en sus hogares, integrándolas en su seno, es también cierto que se comprueba un progresivo "egoísmo familiar"; éste desplaza o margina a las perso-

mayores de la familia como si fueran estorbos, provocando en ellas una doble soledad: la de los años y la del olvido. Estas familias egoístas prestan poca atención a los mismos, abandonándolos desaprensivamente en un asilo u hogar, pecando contra la justicia y la caridad.

A esto se une la insuficiencia de un mínimo jubilatorio, agravado por el problema del que no tiene vivienda propia y debe sufrir permanentes indexaciones en los alquileres, o se les concedan créditos irrisorios que convierten en utopía el sueño de una modesta vivienda.

Por lo tanto, los Obispos como Pastores realmente apenados por esta situación hacen un llamado a la familia, al estado, a las comunidades locales y provinciales, a los hogares de ancianos, y residencias geriátricas, a los hermanos sacerdotes, a las religiosas, parroquias e instituciones, a los jóvenes, solicitando una amplia colaboración no sólo con sentido asistencial, sino también promocional.

La Comisión de Pastoral Familiar, consciente de la responsabilidad que se le ha conferido, asume como objetivos inmediatos:

- 1.- Hacer un listado de todos los organismos que se ocupan de las personas ancianas en la parroquia, ciudad, barrios confesionales, oficiales, privadas o neutrales.
- 2.- Reflexionar, con los datos que tenemos, sobre la misión especial de cada asociación y la influencia que ellas tienen.
- 3.- Cómo situar en el centro de todo esto, el rol y la misión nuestra?
- 4.- De qué forma colaboraremos en esta obra, para dar testimonio como cristianos?

Esta tarea ha sido realizada por un pequeño grupo de nuestra comisión, que, realmente preocupados en encontrar una solución al difícil problema de los ancianos, se contactó con el Área de Personas Mayores y Ancianas, del Secretariado Permanente de la Familia del Episcopado.

También se hicieron contactos con integrantes del Movimiento de Vida Ascendente de Argentina, que tiene su origen en París y alrededores (Francia). Este Movimiento ha sido "animado" con la Bendición Apostólica del Papa Pablo VI y Juan Pablo II.

### VIII.- MEMORIA

Objeto: Creación de un servicio de adopción por el Obispado de Quilmes.

1.- Consideraciones generales: teniendo en cuenta que la adopción es una institución jurídica que tiende a mitigar, en parte, graves problemas derivados de situaciones anómalas de tipo familiar, social y económicas; y en la cual se encuentran involucrados intereses y afecciones de distintas partes interesadas (el adoptante, el adoptado y los familiares consanguíneos), considero que es imprescindible que el servicio proyectado sea concebido teniendo en cuenta la multiplicidad de factores y de intereses de todo tipo que incidirá en cada caso particular.

A fin de cumplimentar debidamente el concepto precedente, habrá de preverse la formación de un servicio multifuncional, dividido en áreas o departamentos con competencia específica, capaces de encarar el estudio y la solución de cada caso particular, desde el punto de vista familiar, individual, social, económico, psicológico y jurídico.

La función jurídica ha sido señalada en último término, ya que si bien es importante (imprescindible), para el logro del fin requerido (el reconocimiento judicial de la adopción), no es menos cierto que constituya sólo una derivación e consecuencia de la decisión que se tome como resultado de la evaluación de los

restantes factores.

2.- Departamento jurídico: decidida la adopción, corresponde al área jurídica cumplimentar los trámites legales respectivos.

Para la organización de este departamento, se deberá contar con el servicio de escribanos (a los efectos del art.11 inc.o ley 19.134, es decir cuando el padre o la madre del menor hubieren manifestado expresamente su decisión de que el menor sea adoptado... por instrumento público); y de abogados debidamente matriculados.

Sin perjuicio de la intervención de otros colegas, han comprometido su colaboración con el servicio proyectado los siguientes: Dra. Adelina Carmen Rives de Ferrari, Avda. San Martín n°302, Bernal, escribana; Dr. Agustín Mario Rives, Castro Barros n°195, Bernal, abogado; Dra. Elena Antonia Della Rosa de Celecía, Mitre n°284, Quilmes, abogada; y por supuesto el suscripto.

3.- Formas de actuación: frente a cada caso en particular en estudio, el departamento jurídico habrá de dictaminar (desde el punto de vista legal), en la etapa previa a la toma de decisión definitiva. Es decir que, en el proceso de estudio y evaluación de cada caso, debe brindar únicamente asesoramiento.

Tomada la decisión de proceder a la adopción, los requirentes serán derivados a los respectivos Estudios Jurídicos, a fin de iniciar el correspondiente trámite judicial.

Tanto por los delicados intereses en juego, como por la índole de la Institución, que patrocina el servicio, los profesionales deberán comprometerse a cumplir fiel y lealmente, tanto la letra como el espíritu de las disposiciones legales (de fondo, procesales y éticas) que rijan su actuación y que sean aplicables al caso. Deberán informar por escrito y en forma periódica al Servicio (juízo prudente que lo sea en forma trimestral), sobre la marcha de los asuntos encomendados; sin perjuicio de la obligación de comunicar en forma inmediata y también por escrito, cualquier novedad importante que se produzca. También deberán comprometerse a atender en forma gratuita, a todos aquellos que justifiquen carecer de recursos. En este último caso, el profesional deberá resignar el cobro de honorarios; en cuanto a los gastos y costos (que siempre los hay en este tipo de trámites), juzgo equitativo que el servicio provea la forma de afrontar los mismos.

Por ahora es cuanto puede informar sobre el objeto de la presente.

#### MINORIDAD - CENTRO DE ADOPCION

Objetivo: Atender las necesidades de:

- 1.- los niños abandonados;
- 2.- las madres que llegan a la decisión de entregar a sus hijos para ser adoptados;
- 3.- los matrimonios que deseen adoptar hijos.

Organización: Deberá tener un responsable (jefe, delegado o coordinador) quién nombrará a los colaboradores que considere necesarios.

Deberá disponer de un local fijo dentro del SECRETARIADO DIOCESANO PARA LA FAMILIA, para una fácil ubicación y para poder coordinar su acción con los otros Centros del Secretariado de Servicios.

El horario de atención deberá ser fijo, conocido y difundido, y con las posibilidades de poder adaptarse rápidamente a las necesidades que se presenten. Los responsables deberán tener la posibilidad de ser ubicados fácilmente cuando las necesidades lo requieran.

II. MADRES SOLTERAS - HOGARES DE TRANSITO

PROYECTO DE MADRES SOLAS

OBISPO

PARROQUIAS

SECRETARIADO DE F.L.R.

SECRETARIADO DE LA F.  
HOGAR MADRES SOLAS

Nº9 Consejería  
Profesional

HOGARES DE  
TRANSITO

HOGAR HOGAR HOGAR BOLSA DE  
BELEN NAZARETH BETANIA TRABAJO

GUARDERIAS  
3 meses a 2 años

JARDINES MATERNALES  
2 años a 4 años

COMEDOR Y AYUDA ESCOLAR  
(Preescolar y Primaria)

Este esquema tendrá un funcionamiento que tratará por todos los medios de ser rápido y eficiente, evitando todo sentimiento de inseguridad que agrave los temores propios de una embarazada sola.

Le pediremos a nuestro Obispo la colaboración directa que pueda brindarnos, para lograr que llegue a todas las parroquias y de esta forma a los cristianos que frecuentan la misa, la idea clara de que es más digna de respeto la madre que se arriesga a ser una "madre soltera" que aquella que asesina a su bebé en su vientre. De ser posible, hacer una homilía sobre el aborto en las misas el 28 de diciembre, fecha de la matanza de los santos Inocentes. Necesitamos urgentemente que los cristianos tomen conciencia de que el aborto y el infanticidio son crímenes abominables como los condena el Concilio Vaticano II presidido por Pablo VI.

Que los cristianos comprendan que no hay un momento que haga que el aborto sea menos grave.

Para poder salvar la vida de algunos niños y ayudar a las madres que desean enfrentar a la sociedad por preservarlos, es que esta Comisión de Pastoral Familiar presenta este proyecto para madres solas.

Preferimos hablar de madres solas, pues no sólo las solteras, sino también las separadas, las casadas que se encuentren con oposición de sus maridos para llevar adelante su embarazo serán las destinatarias de este trabajo.

Parroquias: Los párrocos según habitantes que tenga su parroquia, tendrán que conseguir un número de familias que sirvan para dar albergue transitorio a estas madres solas y que no sean menos de cuatro; llevando como un pequeño registro del nombre y domicilio de estas familias que a su vez será elevado por copia al Secretariado de la Familia.

Hogares de Tránsito: estos hogares de tránsito tendrán por misión albergar a las madres solas por un lapso de tiempo no mayor a los cinco días. Tengan en cuenta las necesidades económicas y de tiempo familiar que esta ayuda puede



ocasionar, consideramos que si nuestra exigencia es mayor, menos serán los hermanos que colaborarán en esta obra.

**Consejería Profesional:** la consejería profesional tendrá una importante misión de asistencia en este proyecto pues será la encargada de derivar a las madres a los hogares o devolverlas a su ambiente familiar.

Necesitaremos de una asistente social que reconozca el ambiente y vea si existe la posibilidad de que ese embarazo sea aceptado por la familia, y también de un psicólogo que pueda ayudar a lograrlo; pero teniendo bien en claro que es muy importante el bienestar de la madre, pero es más importante la vida del niño.

Si se comprueba la imposibilidad de una ayuda familiar se derivará a un hogar de madres solas.

**Hogar de Madres solas:** Se ha pensado en principio en tres hogares, pequeños, con no más de diez camas cada uno; creyendo que será más fácil relacionarse con cada una de estas mamás y de ellas entre sí, en cada hogar habrá una encargada que viva allí y una asistente social.

Se ha pensado en el Hogar Belén, para recepción de estas mamás, para que sean controladas por médicos y psicólogos y asesoradas por abogados y también para la permanencia de las que quieran dar su bebé para que sea adoptado, sin presionar en ningún sentido ya que ésta es una decisión propia y personal y sólo se procurará que se tome con tal conciencia.

En el Hogar Nazareth su ubicarán a las mamás menores de edad y a las que piensan conservar con ellas a sus hijos.

En el Hogar Betania, se ubicará a aquellas mamás que han tenido hijos con anterioridad.

La limpieza y mantenimiento del hogar correrá por cuenta de las mamás igual que la elaboración de las comidas. Por la tarde se tratará de darles la oportunidad de aprender allí mismo algún curso que luego le sirva de sostén económico (tejido, costura, fabricación de manualidades, etc., trataremos de que el material llegue como donación). Se procurará darles nociones de puericultura, educación sexual, preparación al parto y conocimiento de planificación natural. Consideramos que la catequesis debe ser ocasional surgida del ejemplo y caridad con la que sean tratadas y se hará sistemática solo cuando sea expresamente solicitada; pues no queremos falsas conversiones ni bautismos vacíos sino salvar vidas cumpliendo nosotros por primero el mandamiento de Jesús: "Ama a tu prójimo como a ti mismo".

Las madres solas tienen dificultades para organizar la atención a su hijo y el mantenimiento del mismo. Las parroquias y la consejería profesional (asistentes sociales) deberán implementar una bolsa de trabajo o ver en negocios o pequeñas fábricas de juguetes o talleres de costura la ubicación estas mamás.

**Guarderías:** para las que lo necesiten se buscará crear una guardería para bebés de 3 meses a 2 años de edad, pidiéndoles de acuerdo a horarios que participen en la limpieza por turnos rotativos, en el lavado y planchado de la ropa, en la esterilización de los elementos, etc; y de acuerdo a su entrada económica una mínima cuota si es posible. Esta colaboración activa es para que no se sienta destinataria de una limosna, sino ayudada e integrada en una comunidad y que también se sienta participe junto con su hijo en la guardería para que ésta no se transforme en un simple depósito de bebés.

**Jardines Maternales:** las asistentes sociales que tendrán mucha importancia en este proyecto, verán cuántas mamás solas después de este tiempo necesitarán ayuda, y hemos pensado en jardines maternales para niños de 2 a 4 años con las actividades propias para esta edad, y con la misma colaboración por parte de la mamá que en el punto anterior.

**Comedor y Ayuda Escolar:** si alguna mamá necesitara colaboración, hemos pensado

en un comedor y ayuda escolar para niños en edad preescolar y primaria.

Este proyecto que requiere un gran esfuerzo económico para la Diócesis, será el compromiso de todos como cristianos para brindar ayuda a la necesitada, a aquellas que son las personas por quienes vino Jesús y a quienes más amó y perdonó. Para que amándolas sin juzgarlas, respetándolas como personas humanas y aprendiendo de ellas a lo que puede llevar la miseria y la ignorancia, nos comprometamos a derribar las estructuras injustas desde nuestro lugar. Todo este enorme esfuerzo tendrá su recompensa en una sola sonrisa de niño que haya sido rescatado de la muerte del aborto para cumplir con una de las consignas de la Iglesia: SI QUIERES LA PAZ, DEFIENDE LA VIDA.

#### X.- CONSEJERIA PROFESIONAL

La Consejería Profesional reunirá a todos aquellos que puedan dar su aporte de trabajo concreto a las familias de la Diócesis.

Se sugiere un registro de inscripción donde expliciten actividad, horarios, domicilios de atención y honorarios, teniendo en cuenta que atenderán a los hermanos más necesitados.

Para este Secretariado se sugieren profesionales médicos en las siguientes ramas: CLINICA GENERAL, PEDIATRIA, GINECOLOGIA, GERIATRIA, PSIQUIATRIA.

También dentro del campo de la salud, necesitaremos: PSICOLOGOS, PSICOPEDEGOGOS, PARTERAS, INSTRUCTORAS DE BILLINGS y también en el campo de la salud social ASISTENTES SOCIALES que tendrán un trabajo permanente en los distintos Centros.

Ayuda legal de ABOGADOS y gestores para documentos personales y adopción.

Ayuda espiritual para la familia: un sacerdote, un catequista para adultos e irregulares y para discapacitados, un consejero matrimonial.

Recordando que todos los que colaboren con el Secretariado lo harán desde una óptica cristiana, como una misión para la Diócesis ya que como dijo Juan Pablo II "El futuro del mundo y de la Iglesia pasa a través de la familia".

#### XI.- COORDINACION DE ORGANIZACIONES

Para la Coordinación se buscará de formar un consejo pequeño donde estén representados los movimientos de Iglesia que tengan un actuar directo con la Familia (FAMILIAS NUEVAS de los FOCOLARES, LIGA DE MADRES, MOVIMIENTO FAMILIAR CRISTIANO, COMUNIDADES DE BASE, ENCUENTROS CONYUGALES, MOVIMIENTO DE SCHONSTATT, VICENTINOS, etc) para que el Secretariado se enriquezca con los aportes de cada uno y con sus carismas propios. Este aporte hará que la ayuda a la familia sea DIOCESANA y no sectorizada.

Este pequeño consejo se reunirá con las personas que trabajan en el Secretariado, para ir mejorando lo que pueda brindarse a los necesitados de "ayuda familiar" y estará asesorado por nuestro Obispo.

A este pequeño Consejo se podrán hacer llegar las sugerencias desde todas las parroquias y comunidades.

ASESORAMIENTO: CONSEJERIA PROFESIONAL

La Consejería Profesional, busca:

DAR: orientación y apoyo médico, psicológico, pedagógico y espiritual

TRABAJAR: por la promoción integral de la familia. Por una mayor comprensión de los problemas del matrimonio. Preparación prematrimonial. Por un serio compromiso cristiano.

ACOMPANAR: los esfuerzos que se hacen a nivel diocesano para un mejor servicio del matrimonio y la familia.

Cómo lo hace?...

	Información
MEDICO	Derivación a servicios de Planificación familiar
PSICOLOGICO	Apoyo
JURIDICO	Derivación a servicios de Adopciones
	Asuntos de familia
	Varios
	Paternidad responsable
	Educación de los hijos
PEDAGOGICO	Educación sexual
	Adolescencia

PSICOPATOLOGIA  
GINECOLOGIA - ESTERILIDAD  
OBSTETRICIA  
PEDIATRIA

PROPUESTAS

- Organizar charlas y cursillos para dar mayor y mejor conocimiento a la Exhortación Apostólica del Sumo Pontífice Juan Pablo II, Familiaris Consortio.
- Dar amplia difusión del Método Billings, para llegar a formar en las parroquias, grupos de instructoras que atiendan y orienten en su planificación familiar a las jóvenes parejas.
- Hacer una amplia denuncia contra el aborto.
- Que todas las parroquias de la Diócesis centren en este Secretariado todo lo referente a familia como ser: charlas prematrimoniales, ceremonia para el sacramento del Matrimonio, adopción, minoridad, etc., a fin de hacer un trabajo coordinado sin atomizar esfuerzos.

+ + + + +

+ + + + +

## COMISION DE CATEQUESIS

"La finalidad de la catequesis en el conjunto de la evangelización, es la de ser un período de enseñanza y madurez, el tiempo en que el cristiano, habiendo aceptado por la fe la persona de Jesucristo como el sólo Señor y habiéndole prestado una adhesión global con la sincera conversión del corazón, se esfuerza por conocer mejor a este Jesús en cuyas manos se ha puesto: conocer "su misterio", el Reino de Dios que anuncia, las exigencias y las promesas contenidas en su mensaje evangélico, los senderos que El ha trazado a quien quiere seguirlo" (C.T. 20c)

"Frente a las dificultades prácticas, hay que subrayar algunas características de esta enseñanza:

- debe ser una enseñanza sistemática, no improvisada, siguiendo un programa que le permite llegar a un fin preciso;
- una enseñanza elemental que no pretende abordar todas las cuestiones disputadas y transformarse en investigación teológica o exégesis científica;
- una enseñanza, no obstante, bastante completa, que no se detenga en el primer anuncio del misterio cristiano, cual lo tenemos en el Kerigma;
- una iniciación cristiana integral, abierta a todas las esferas de la vida cristiana" (C.T. 21b).

A raíz de lo que nos dicen estos párrafos de C.T., nuestro estudio sobre el Ver-Juzgar-Actuar en la catequesis se ha dirigido hacia tres partes importantes de la misma:

- 1.- Catequesis en la diócesis.
- 2.- El catequista.
- 3.- Momentos de la catequesis.

### 1.- CATEQUESIS EN LA DIOCESIS

#### 1.1. VER

- Falta una catequesis vista o programada desde una pastoral de conjunto. Hay, muchas veces, desigualdad de criterios entre parroquias, en cuanto a exigencias, contenidos, etc. "Se cae a menudo en dualismo y falsas oposiciones como entre catequesis sacramental y catequesis vivencial; catequesis de la situación y catequesis doctrinal. Por no ubicarse en un justo equilibrio, algunos han caído en el formalismo y otros en lo vivencial, sin presentación de la doctrina; hay quienes han pasado del memorismo a la ausencia total de memoria" P.988 (esto último que es de Puebla es también una realidad nuestra).
- Falta estructurar plenamente la Junta de Catequesis Diocesana para que sea el centro de toda la actividad catequística de la diócesis; con la capacidad y la responsabilidad de unificar criterios; con la habilidad y la firmeza de dar pautas generales; y que éstas se cumplan.
- No todas las parroquias participan de la realidad catequística de la diócesis (conexión con la Junta Diocesana de Catequesis, respuesta a los llamados de ésta, etc.).
- En algunas partes de la diócesis se ha organizado la catequesis zonalmente. En ellas se han nucleado los responsables de la catequesis parroquial, junto a un coordinador zonal, la idea es la de formar Juntas Zonales de Catequesis. Hasta el momento son dos las zonas que están en este trabajo, sobre cuatro zonas

existentes.

- Se nota la falta de lugares de capacitación para los catequistas. Lo que hay no alcanza a cubrir todos los niveles, sobre todo un nivel elemental de formación. Además, lugares carcanos a los más distantes de la diócesis.
- No hemos llegado con la catequesis a todos los rincones de la diócesis, ni a todos los ámbitos o situaciones particulares.

## 1.2. JUZGAR

- El Documento de Puebla dice: "La catequesis 'que consiste en la educación ordenada y progresiva de la fe' (Mensaje del Sínodo de Catequesis n°1), debe ser acción prioritaria en América Latina", si queremos llegar a una renovación profunda de la vida cristiana y por lo tanto a una nueva civilización que sea participación y comunión de personas en la Iglesia y en la sociedad" (n°977).

Y además:

"La obra evangelizadora que se realiza en la catequesis exige la comunión de todos: pide ausencia de divisiones y que las personas se encuentren en una fe adulta y en un amor evangélico. Una de las metas de la catequesis es precisamente la construcción de la comunidad" (n°992).

- Sin estas dos convicciones careceremos de una verdadera catequesis. Como Comisión nos parece que los grandes problemas de la catequesis de nuestra diócesis son en gran parte causados por una falta de fuerte conciencia de lo que dice Puebla en el n°992 y 977. Si todas las parroquias apuntaran a hacer la catequesis teniendo en cuenta una visión de equipo, en donde se darían, por supuesto, los matices que también son necesarios, algunas fallas automáticamente cesarían. Cómo podemos catequizar sin fuerte testimonio de Amor entre nosotros? y no solamente entre los miembros de una parroquia o comunidad, sino también entre parroquias y comunidades o capillas. Cómo podemos "convencer" a los demás, a los que catequizamos, de que el cristiano es tal, en cuanto vive los dos grandes mandamientos del amor a Dios y al prójimo, si entre nosotros no lo testimoniamos?

- Otro de los problemas del cual surgen muchísimos más es la falta de gente capacitada y de mayor cantidad de personas que se dediquen en todo a esta tarea.

- En cuanto a lo zonal, pensamos que se puede correr el riesgo de trabajar independientemente de lo que es la Junta de Catequesis Diocesana. Por ello debemos tener cuidado, cuando se emprende alguna tarea zonal, no hacerlo desligado del organismo diocesano que centraliza toda la actividad catequística.

- Finalmente debemos hacernos este examen de conciencia, para poder juzgar nuestra realidad catequística: es tarea prioritaria, la catequesis?

Juan Pablo II dice en Catechesi Tradendae, n°15:

"La segunda lección se refiere al lugar mismo de la catequesis en los proyectos pastorales de la Iglesia. Cuanto más capaz sea, a escala local o universal, de dar prioridad a la catequesis —por encima de otras obras o iniciativas cuyos resultados podrían ser más espectaculares— tanto más la Iglesia encontrará en la catequesis una consolidación de su vida interna como comunidad de creyentes y de su actividad externa como misionera. En este final del siglo XX, Dios y los acontecimientos, que son otras tantas llamadas de su parte, invitan a la Iglesia a renovar su confianza en la acción catequística como en una tarea absolutamente primordial de su misión. Es invitada a consagrar a la catequesis sus mejores recursos en hombres y en energías, sin ahorrar esfuerzos, fatigas y medios materiales, para organizarla mejor y formar personal capacitado. En ello no hay un mero cálculo humano, sino una actitud de fe. Y una actitud de fe se dirige siempre a la fidelidad a Dios, que nunca deja de responder" (C.T. 15).

## 1.3. ACTUAR

- Volver a rever la conciencia de comunidad: qué es hacer las cosas en una pastoral de conjunto? qué actitudes hay que remarcar o deponer para lograr la comuni-

dad diocesana, en este caso en el aspecto de la catequesis? Que ello sea como una idea fija que está en nosotros.

- Tener como prioridad la catequesis tanto a nivel diocesano como parroquial.

- Potenciar la Junta Diocesana de Catequesis. Este organismo que debe centralizar toda la catequesis y del que deben emanar iniciativas y directivas que animen, organicen y unifiquen a aquellas, tiene que reestructurarse, llamando a su seno a todo aquel que esté capacitado para aportar algo útil para su funcionamiento.

1. Proponemos que en la Junta se integren y así se unifiquen cada una de las áreas. En ella deberían estar representados todos los aspectos (áreas) de la catequesis (cada una de las catequesis a los sacramentos, los distintos momentos de la vida: párvulos, jóvenes, adultos, novios, etc).

Creemos que una o dos personas deberían ser las responsables a nivel diocesano, de estas áreas; detrás de estas personas estarían todos los que catequizaran esta área determinada. Ello facilitaría la profundización y el perfeccionamiento de cada aspecto de la catequesis.

- La Junta de Catequesis debería rever programas y textos utilizados en cada una de las parroquias y dar lineamientos generales.

- Si es posible, que sea el Sr. Obispo, con la Junta de Catequesis el que formule las normas concretas al respecto y que los sacerdotes y juntas parroquiales de catequesis se avengan a dichas normas.

- Que los institutos y escuelas de catequesis trabajen en estrecho contacto con la Junta, compartiendo la responsabilidad de educar en la fe al Pueblo de Dios.

- Que se le dé prioridad a la formación plena de la Junta de Catequesis Diocesana antes que al nucleamiento a nivel zonal.

- Que si se hace un servicio catequístico a nivel zonal, se lo haga como parte de la Junta Diocesana o a través de ella.

- Otra de las propuestas es hacer cursos elementales anuales de catequesis, en los cuales poder darles a sus participantes, elementos básicos de doctrina, pedagogía, etc. Este sería un servicio de la Junta de Catequesis Diocesana a los lugares más necesitados en formación de la diócesis. Podrían ser cursos en lugares determinados de las zonas o bien "cursos volantes" o sea rotando por las distintas parroquias. Ya sea el equipo de profesores y los contenidos dados serían propuestos por el organismo diocesano dicho. El objetivo es lograr un eslabón intermedio que sirva como puente hacia el Seminario Catequístico Diocesano.

- Que la Junta de Catequesis ofrezca el servicio de "clase-tipo" para ciertas festividades religiosas o momentos especiales de la Iglesia (ej. fiestas de la Virgen, Colecta más por menos, etc.) o también ante momentos especiales que nos toca vivir (temas de la paz, etc.).

## 2.- EL CATEQUISTA

### 2.1. VER

- La realidad diocesana es que, aún cuando hay catequistas, ellos no alcanzan a cubrir las necesidades de la diócesis. No se llega a todos los rincones de ella.

- Los catequistas que tenemos, carecen gran parte de los casos de una seria formación doctrinal y pedagógica. Si bien es necesario el testimonio, es también indispensable lo primero, pues ambos no se contraponen, sino que están íntimamente relacionados. Muy pocos tienen mandato catequístico.

- A veces constatamos falta de responsabilidad a causa de la carencia de concien-

cia misionera y de noción de Iglesia de los catequistas.

- Los catequistas de una parroquia o barrio se nuclean alrededor de un coordinador o del sacerdote, pero en algunos de los casos carecen de las personas que los reúnen. Y por lo tanto la catequesis de ese lugar se hace en forma individual, o sea sin visión de equipo. En el primer caso suelen tener reuniones mensuales, quincenales o semanales.

- A veces, el responsable de un barrio no sabe ser "puente" entre éste y la parroquia, es por eso que sus catequistas muchas veces no sienten la presencia del párroco.

- En general los catequistas piden mayor presencia del párroco entre ellos o en la catequesis.

- Una de las mayores dificultades de los catequistas, sobre todo de niños y jóvenes es la falta de integración de la familia de los catequizandos en la catequesis. Ellos, muchas veces, actúan de escollos, en vez de allanar el camino. A veces en vez de reafirmar, contradicen la labor del catequista. Por otra parte es una realidad la falta de tiempo con la que cuenta el catequista. Ello hace que no pueda entablar una relación personal con el catequizando y su familia.

- Es una realidad la dificultad de encontrar un número considerable de catequistas con las condiciones ya enunciadas (fuerte vivencia evangélica, vida de oración, formación doctrinal, pedagógica, conciencia misionera, etc.). Sin embargo no podemos dejar de hacer notar a aquellos tantos que hacen enormes sacrificios para llevar a cabo su tarea catequística, realizándola con gran fervor, responsabilidad y testimonio de vida.

## 2.2. JUZGAR

- "Así pues hay que decir que en la catequesis lo que se enseña es a Cristo, el Verbo encarnado e Hijo de Dios y todo lo demás en referencia a El, el único que enseña es Cristo, y cualquier otro lo hace en la medida en que es portavoz suyo, permitiendo que Cristo enseñe por su boca. La constante preocupación de todo catequista, cualquiera sea su responsabilidad en la Iglesia, debe ser la de comunicar, a través de su enseñanza y su compromiso, la doctrina y la vida de Jesús... Todo catequista debería poder aplicarse a sí mismo la misteriosa frase de Jesús: "Mi doctrina no es mía, sino del que me ha enviado" (C.T. 6).

- Para los agentes de la evangelización se hace necesaria una seria preparación. Tanto más para quienes se consagran al ministerio de la Palabra. Animados por la convicción, cada vez mayor, de la grandeza y riqueza de la Palabra de Dios, quienes tienen la misión de transmitirla deben prestar atención a la dignidad, a la precisión y a la adaptación del lenguaje" (E.N.)

- De todo lo dicho anteriormente, sacamos en conclusión que debemos empeñarnos cada vez más en formar catequistas con todas las condiciones, y que a la vez puedan ser multiplicadores de otros catequistas. Si bien, uno puede anunciar el Evangelio a los demás con el sólo testimonio, hoy se requiere del laico una formación adecuada al tiempo que nos toca vivir; cuanto más del catequista, que debe ahondar en el conocimiento de Cristo y su Iglesia para poder vivirlo y enseñarlo mejor a los hombres de nuestra época.

## 2.3. ACTUAR

- Que en todas las parroquias se implemente la Junta Parroquial de Catequesis. Que ella coordine y nuclee toda la catequesis parroquial presidida por el párroco.

- Que los catequistas tengan reuniones, por lo menos mensuales en las que todos pongan en común su tarea catequística y se nutran de la oración y la doctrina. Que se los forme en la responsabilidad y en la conciencia de la magnitud de su labor. Que hagan crecer el espíritu misionero. Que en estos encuentros, todos

los catequistas de la parroquia se conozcan y sientan la necesidad de hacer su tarea en conjunto.

- Propiciar la formación de catequistas a nivel cursos.
- Que los sacerdotes tengan especial atención hacia sus catequistas, ya que son enviados suyos.
- Que en cada parroquia o capilla se estudie la forma de llegar a los más alejados, no sólo en distancia sino en forma de vida.
- Tratar de que el catequista se sienta como tal, en todos los aspectos de su vida, se internalice en sí la misión a la que está llamado. Que cada clase de catequesis sea como la continuación de toda la vida de la semana.
- Organizar retiros o jornadas de espiritualidad, en donde el catequista crezca en su relación con Dios y con los demás catequistas.

### 3.- MOMENTOS DE LA CATEQUESIS

#### 3.1. Catequesis pre sacramental

##### A) BAUTISMO:

###### VER

- La catequesis previa al Bautismo está desprovista de catequistas en cantidad.
- En general se hacen en una o dos charlas.
- Los receptores de la catequesis prebautismal, muchas veces vienen necesitados de una evangelización previa. Y hay muchas veces confusión en cuanto a lo que se refiere al Bautismo.
- En cuanto a la catequesis y celebración del Bautismo, vemos que no ponemos el mismo empeño que el que ponemos en la preparación y celebración de la Confirmación o de primer Comunión.
- Hay una amplia gama de textos o metodología para esta preparación, quedando librada a cada parroquia.

###### JUZGAR

- Creemos que a causa del poco tiempo de que se dispone y por la falta de evangelización previa con la que vienen la mayor parte de los padres, nos encontramos con que la catequesis no da los efectos esperados.
- No pensamos que es cuestión de negar o no negar el Sacramento, sino hacer más de nuestra parte para lograr una catequesis plena.
- También sabemos que la implementación de un curso más intensivo de catequesis prebautismal para padres traería más necesidad de catequistas, pero debemos apuntar a lo más ideal.

###### ACTUAR

- Aprovechar la sensibilidad y mayor receptividad que tiene la mujer embarazada, para ofrecerles una catequesis previa al bautismo del que va a nacer, con los mismos elementos que la anterior.
- Es necesario buscar un programa con líneas generales para la catequesis previa a este Sacramento.
- Promover de alguna manera la presencia de la Comunidad Parroquial en la celebración del Bautismo.

##### B) COMUNIÓN:

###### VER

- Es bastante uniforme la duración del ciclo de preparación a la primera comunión,



aunque en algunos casos se ve que se hace en pocos meses.

- Los textos, en cambio varían desde una parroquia a otra, a veces muy cercanas la una de la otra. No hay trabajo en conjunto.
- Los catequistas de primera comunión son en general jóvenes y señoras. Entre los jóvenes hay una mayoría de mujeres. Entre estas se da muchas veces mayor deserción por desconocimiento del rol que han asumido.
- Los lugares de celebración de la primera comunión son Parroquias o Capillas, pero también hay Colegios que lo hacen. En estos también se les imparte la catequesis. En todos estos lugares las exigencias varían en cuanto a lo externo (vestimenta y otras cosas accesorias).
- En cuanto a reuniones de padres, también cada parroquia adopta su propio criterio.
- El mayor problema que se da es el de llegar a los padres. En algunas parroquias funciona el método de mamás catequistas.

### JUZGAR

- Nos parece que no hemos llegado a una catequesis familiar. Llegamos a la conclusión de que es la llave (la familia) para una eficaz catequesis de los niños. Sin descuidar a ellos, creemos que es necesario apuntar a las familias. Porque de allí surgirá una perseverancia luego de la Primera Comunión.
- En cuanto a la deserción de los catequistas, que se da en los de preparación a la primera comunión, se debe a una falta de conciencia del ser catequista, sobre todo cuando son jóvenes. La inestabilidad propia del momento en que viven, también conspira contra el cumplimiento de su misión.
- Los niños que van a colegios católicos provienen de distintas parroquias. Si en aquellos se les celebra la primera comunión, ellos no se integrarán a sus comunidades. Por más que la escuela católica sea un fuerte lugar de evangelización, es un lugar transitorio en donde los niños ocupan un tiempo de sus vidas pero luego se van. Necesitan integrarse en un lugar que permanece, donde ellos pueden estar en cada etapa de sus vidas. Es necesario que los niños tengan contacto con otros de su parroquia, esto se da en la catequesis a la primera comunión; si ello lo hacen en el colegio, sucederá que sentirán la parroquia ajena a ellos y nunca se integrarán.

### ACTUAR

- Como en los demás Sacramentos, dar pautas generales en cuanto a contenidos, revisar programas y textos (tarea de la Junta de Catequesis Diocesana).
- Evitar la deserción de catequistas mediante un seguimiento más cercano. Tratar de ayudarlos en todas sus dudas, mediante las reuniones de ellos.
- Valorizar el contacto del Sacerdote con los catecúmenos.
- Tratar de hacer participar más plenamente a la familia en la catequesis de los niños, de manera tal que estimulen su compromiso cristiano.
- Estudiar el problema junto con la Comisión Diocesana de Pastoral Familiar.
- Implementar un mínimo de encuentros obligatorios con los padres de los niños, tratando de que sean lo más cercanos a las realidades y necesidades de nuestras familias, que sean encuentros que ayuden a ir adelante en la formación de familias cristianas. Que sientan la necesidad de encontrarse entre ellos para ayudarse mutuamente. Que estas reuniones ayuden a que las familias se abran hacia la comunidad. Hacerles sentir que deben vivir apoyados en la Palabra de Dios, como camino de felicidad y solución a todo problema existente.
- Buscar para cada parroquia o grupos de parroquias lo más adecuado para la pastoral de sus familias, sin dejar de seguir las líneas de Familiaris Consortio y

con pautas emanadas de la Junta de Catequesis.

- Que cada grupo de padres sienta la necesidad de seguir reuniéndose en torno a la Palabra de Dios, aún después de que los niños tomen la primera comunión.

- Que, si es posible, no se realicen primeras comuniones en los Colegios y, de ser necesario, por alguna razón de peso, que lo hagan unidos a la parroquia a la cual pertenecen. "En una palabra, sin monopolizar y sin uniformar, la parroquia sigue siendo, como se ha dicho, el lugar privilegiado de la catequesis. Ella debe encontrar su vocación, el ser una casa de familia, fraternal, acogedora, donde los bautizados y los confirmados tomen conciencia de ser pueblo de Dios. Allí el pan de la buena doctrina y el pan de la Eucaristía son repartidos en abundancia en el marco de un solo acto de culto; desde allí son enviados cada día a su misión apostólica en todas las obras de la vida del mundo" (Cat.Trad. 67c).

- Otra de las propuestas se refiere a la relación entre los catequistas y niños. Hemos notado que favorece el hecho de que hagan primero y segundo año con el mismo catequista. Siempre que se dieran las condiciones (que los niños vayan bien, que el catequista haya sido responsable, etc.) podría ser otra sugerencia a tener en cuenta.

- En general, la mayor cantidad de familias que se contactan con la parroquia es a través de las primeras comuniones o de las visitas de la Virgen. Aprovechar estos momentos para brindar una catequesis familiar. Sugerimos a la Junta de Catequesis la confección de temas a nivel popular para las familias sobre temas diversos. Podría tratarse de algo sistemático a modo de periódico o algo para circunstancias especiales (Año Santo, Visita del Papa, etc.). O bien la parroquia podría llevarlo a cabo.

### C) CONFIRMACION:

#### VER

- En cuanto a los contenidos y duración de la preparación de la Confirmación: los primeros presentan un amplio espectro de textos y métodos, y la duración en la mayor parte de los casos es de un año lectivo, habiéndolos también de un año calendario, pero por otro lado vemos casos en los que se hace en dos meses o menos.

- No hay pautas generales en cuanto a los contenidos que habrían de darse.

- A veces no alcanza la cantidad de catequistas preparados, para todos los confirmandos. Más por las condiciones que deben tener tales, con conocimientos de psicología y pedagogía del adolescente, además de estar sólidamente formados espiritualmente y doctrinalmente.

- Se nota que esta catequesis ayuda a que los jóvenes se inserten en la Iglesia.

#### JUZGAR

- Puebla dice en n°1202:

"Como tiempo fuerte para la maduración en la fe —que necesariamente lleva a un compromiso apostólico— hay que destacar la celebración consciente y activa del Sacramento de la Confirmación, precedida de una esmerada catequesis y siempre de acuerdo con las orientaciones de la Santa Sede y de las Conferencias Episcopales."

- Y en el n°1203:

"Se procurará formar prioritariamente animadores juveniles calificados (sacerdotes, religiosos o laicos) que sean guías y amigos de la juventud, conservando su propia identidad y prestando ese servicio con madurez humana y cristiana". Este último párrafo se puede aplicar por supuesto para los catequistas de confirmación.

Todo esto nos hace pensar que todavía debemos dar muchos pasos al respecto.

## ACTUAR

- Apuntar a una metodología catequística dinámica que se ajuste a la psicología del adolescente y lo integre en una participación activa en la comunidad.
- Que la Junta de Catequesis Diocesana exprese lineamientos generales en cuanto a contenidos de la catequesis de confirmación, tomando en cuenta la realidad de nuestros jóvenes, sus intereses o falencias.
- Entre ellos, que haya una pastoral vocacional, una educación sexual, una formación del joven en cuanto a su actitud frente a la sociedad y como parte de ella (Doctrina Social de la Iglesia). Además, una fuerte iniciación en la oración y la vida sacramental. También temas como el valor de la paz, la defensa de la vida, etc.
- Trabajar según los temas, con Pastoral Familiar, Pastoral Vocacional, Pastoral Juvenil y, por supuesto, dentro de la Junta de Catequesis.
- Aprovechar todo el caudal de iniciativas y entusiasmo de los jóvenes de confirmación para iniciarlos en alguna tarea apostólica o de servicio evangélico a los demás.
- Antes de concluir el curso de confirmación tratar de que estén interesados por algún aspecto de la parroquia, ya sea grupos de oración, movimientos, grupos juveniles, obras de misericordia, servicio a los demás.
- Tratar de unificar el tiempo de preparación, sobre todo en aquella o aquellas parroquias en donde se hace en breve tiempo, para que sea un año en toda la diócesis. (Si es posible hacerlo en un año calendario; ej.: de abril a abril).
- Que en el curso de preparación a la confirmación, también se preparen jornadas de oración o de reflexión, o retiros con la presencia del sacerdote.

## D) RECONCILIACION Y UNCIÓN DE LOS ENFERMOS

### VER

- Hay mucho desconocimiento por parte del pueblo de lo que implica el sacramento de la Reconciliación, a veces vemos actitudes también de rechazo o de negación hacia éste. Falta una catequesis con respecto a la Reconciliación.
- Lo poco que la gente conoce de él, se imparte como complemento a la preparación a los otros sacramentos.
- Hay mucho desconocimiento también del sacramento de la Unción de los Enfermos: no hay nada sistemáticos, sino que se da como una catequesis ocasional ante la enfermedad de alguno.
- En ciertos lugares, periódicamente se administra este sacramento a las personas de cierta edad o a enfermos. Pero esto es la minoría.
- Falta una pastoral organizada de enfermos, en donde se profundizaría el sentido del dolor, la enfermedad, la muerte, temas que en general se rechazan.

### JUZGAR

- Estos dos sacramentos, llamados de curación, tan importantes como todos los demás, muchas veces son tenidos como en un rincón. Quizás porque el mundo piensa que no los necesita, nadie piensa que está enfermo, no tenemos la convicción de que somos pecadores. Por otro lado no se comprende el valor del Sacramento de la Reconciliación.

### ACTUAR

- Hacer revalorizar el sacramento de la Reconciliación en el pueblo.
- Hacer más extenso el periodo de preparación a la Reconciliación.

- Escatequizar a los adultos por medio de misas, celebraciones penitenciales, cursos de intensificación sobre este sacramento.
- Que la celebración del sacramento de Reconciliación por primera vez, esté distanciado del de la primera comunión.
- Escatequizar a los adultos sobre la unción de los enfermos. Podría hacerse un curso para las personas de cierta edad. En él se intensificarán la catequesis sobre el sentido del dolor, la muerte, el vivir la enfermedad cristianamente, etc.
- Que los agentes de pastoral, que tengan acceso a los hogares, conscienticen a ellos sobre el valor de la unción de los enfermos. Sobre todo en aquellos donde hay algún enfermo.
- Aprovechar la visita de la Virgen para reflexionar sobre estos dos Sacramentos.

## E) ORDEN SACRADO Y MATRIMONIO:

### VER

- Escasean cursos de pastoral vocacional. No se entiende en toda su plenitud lo entraña la palabra vocación. En especial para estos sacramentos, no hay en el pueblo un verdadero esclarecimiento de lo que implica la vocación al Sacerdocio por el Orden Sagrado, y el Matrimonio.
- El tiempo de preparación que se da para el matrimonio es de cuatro charlas, en general, pero hay parroquias donde se dan una o dos. También hay desigualdad de contenidos en la catequesis.
- El tiempo de preparación al sacramento del Matrimonio es insuficiente, teniendo en cuenta que la mayor parte de las parejas que llegan al curso son personas que necesitan una previa evangelización. Además, en estas pocas charlas, no es posible darles todos los elementos necesarios como para desenvolverse en la vida conyugal y para saber llevar a la práctica el sentido de familia cristiana.

### JUZGAR

- En los n°66 y 67 de Familiaris Consortio, encontramos a lo que deberíamos apuntar en la preparación y celebración del sacramento del Matrimonio.
- De acuerdo a la realidad en que vivimos, concluimos, viendo lo que dice el documento de J.P.II, que con cuatro charlas, no podemos catequizar como dicho documento nos enseña.
- Muchas veces nos preguntamos por qué, para algunos sacramentos pedimos uno o dos años de preparación y para el sacramento del Matrimonio, solamente cuatro charlas y, a veces, hasta optativas?
- Si no hacemos todo de nuestra parte para mejorar la catequesis previa a este sacramento, luego no podemos quejarnos de situaciones que se dan después del matrimonio.
- Juan Pablo II, dice en el documento Fam.Cons.n°66: "Por esto, la Iglesia debe promover programas mejores y más intensos de preparación al matrimonio, para eliminar lo más posible las dificultades en que se debaten tantos matrimonios, y más aún para favorecer positivamente el nacimiento y maduración de matrimonios logrados".

### ACTUAR

- Formar matrimonios catequistas. Los que hay son pocos.
- Comenzar desde la adolescencia la pastoral vocacional, en este caso para la vocación al Sacerdocio Ministerial y al Matrimonio.
- Volver a revalorizar en las familias la importancia de la vida consagrada.
- Promover catequesis de novios. No solamente cuando están por casarse sino mucha

antes:

- Tener especialmente en cuenta la preparación remota, próxima e inmediata de la que nos habla Familiaris Consortio n°66 para la catequesis previa al sacramento del Matrimonio y para la catequesis de novios.
- Tener organizada una catequesis en el caso de regularizaciones.
- Organizar la catequesis post-matrimonial. Formar grupos de matrimonios (tratar temas inherentes a la familia, a la pareja, a la defensa de la vida, desde la concepción).

### 3.2. Catequesis de Colegios:

VER (solamente nos referimos a catequesis)

- No hay interrelación entre los catequistas de los colegios. Es probable que algunos no se sientan plenamente catequistas, sino como profesores.
- Muchas veces la catequesis no da el fruto deseado porque un profesor de otra asignatura puede "contradecir" lo que dice el catequista.

JUZGAR

- Juan Pablo II en su C.T. n°69 dice: "Al lado de la familia y en colaboración con ella, la escuela ofrece a la catequesis posibilidades no desdeñables. En los países, cada vez más escasos por desgracia, donde es posible dar dentro del marco escolar una educación en la fe, la Iglesia tiene el deber de hacerlo lo mejor posible".

ACTUAR

- Implementar en todos los colegios católicos, el departamento de catequesis, cuyo coordinador esté en íntima conexión con la Junta de Catequesis. Esta, con la Junta de Educación, velaría por la educación de la fe.
- Que los catequistas de colegios sean personas que reúnan las condiciones que pedíamos en cuanto al catequista. Que sean elegidos muy cuidadosamente.
- Que la catequesis de los colegios sea una continuidad de la pastoral diocesana.
- Que los profesores de otras asignaturas se formen cristianamente y den su materia desde una óptica de la Iglesia. Para ello pueden hacerse cursos, agrupando a los profesores de cada área, en los cuales se daría tal formación.

### 3.3. Catequesis de Perseverancia

VER

- Es una preocupación de muchos la falta de catequesis de perseverancia adecuada, sobre todo para los niños entre 10 y 15 años, o sea la etapa que va desde la primera comunión hasta la confirmación.
- También encontramos desorientación en el cómo hacerlo.
- La realidad es que muchos niños, luego de recibir la primera comunión "desaparecen". Es el dolor de muchísimos catequistas, que ven que a lo largo de los años la experiencia se repite.
- Otra realidad es que cuando los niños han encontrado un lugar en donde se sienten a gusto, o en donde pueden hacer algo, ellos se quedan.
- En algunas parroquias existen movimientos, grupos scouts o grupos de perseverancia.

JUZGAR

- Creemos que hay varios puntos importantes:
- Que los niños en esta época sufren cambios psico-físicos considerables, lo cual

no pocas veces los tres grandes interrogantes o momentos angustiosos.

- Que muchas veces la familia no ayuda en la perseverancia de los niños porque creen que la tarea (la de haberles hecho tomar la primera comunión) ya está cumplida.

- Que el catequista juega un gran papel, pues es el encargado de entusiasmar al niño, de contrarrestar lo adverso que se le presenta al catequizando.

El catequista deberá estar muy empapado de la psicología en esta etapa de la vida del niño, como también de tener la creatividad indispensable para lograr atraer el interés de ellos.

C.T.n°37 y 38 nos dan elementos de juicio suficientes.

#### ACTUAR

- Tener personas preparadas, con conocimientos de psicología de la adolescencia, como también con cierto grado de creatividad.

- Ofrecer lugares de encuentro: pueden ser equipo de deportes, grupos scouts, manualidades, música, grupos misioneros, etc.

- Formar un equipo o área a nivel Junta de Catequesis que estudie programas de catequesis de perseverancia y metodología, en donde también se intercambien experiencias sobre el tema.

#### 3.4. Otros momentos de la Catequesis

##### VER

**Pequeños:** - No hay una catequesis de esta edad. Sólo la que se hace a nivel de familia y muchísimas veces ésta no existe.

**Jóvenes:** - Luego de la confirmación muchos se pierden y no todos los que reciben la primera comunión, luego se confirman.

- En algunos lugares existen grupos juveniles o de apostolado, movimientos, etc. Ello ayuda mucho a la perseverancia de los jóvenes que se integran luego de confirmarse. Pero muchas veces no se aprovecha del todo este momento para catequizarlos.

- Faltan lugares de encuentro para los jóvenes, dentro de la Iglesia.

**Adultos:** - La catequesis de adultos se da en forma ocasional, o en vísperas de recibir algún sacramento.

Falta una catequesis sistemática a los adultos, si pensamos que el tiempo que vivimos exige de nosotros estar formados.

##### Catequesis familiares:

- Nos resulta bastante fácil llegar a un miembro de la familia, pero es más difícil llegar a todos como familia.

- En algunos lugares de la diócesis se trabaja tomando a la familia como directa catequizadora de los hijos, es el caso de padres catequistas.

- En otros, aunque es uno de los puntos clave, no se sabe cómo llegar a ella, cómo llegar a que comprenda que es la primera catequizadora de sus hijos. Igualmente se hacen siempre nuevos intentos, para así llegar al objetivo.

##### CONCLUIR

- El cap.V de C.T., que se titula "Todos tienen necesidad de la catequesis", nos pide, en resumen, que para cada etapa de la vida tengamos una catequesis adecuada.

En seguida nos viene a la mente la falta de catequistas y agentes de pastoral para esta enorme tarea, pero aún así, debemos apuntar a lo ideal, sabiendo que es una tarea prioritaria de la Iglesia.

### ACTUAR

- Párvulos:**
- Realizar una especie de pre-catequesis, llamando a niños de cuatro a siete años, sería un modo de hacer una previa evangelización.
  - Si la preparación al bautismo se hace más extensa, se le pueden dar a los padres elementos necesarios para poder hacer la catequesis familiar que es tan importante en los primeros años de vida.
- Jóvenes:**
- Tratar de integrar a los jóvenes en los grupos preexistentes o bien tener la creatividad necesaria como para ofrecer nuevos modos de participación.
  - Aprovechar estos canales de participación para catequizar a los jóvenes. "Es evidente que una catequesis que denuncie el egoísmo en nombre de la generosidad, que exponga sin simplismos ni esquematismos ilusorios el sentido cristiano del trabajo, del bien común, de la justicia y de la caridad, una catequesis sobre la paz entre las naciones, sobre la promoción de la dignidad humana, del desarrollo, de la liberación tal como la presentan documentos recientes de la Iglesia, completará felizmente en los espíritus de los jóvenes una buena catequesis de las realidades propiamente religiosas, que nunca ha de ser desatendida. La catequesis cobra entonces una importancia considerable, porque es el momento en que el Evangelio podrá ser presentado, entendido y aceptado como capaz de dar sentido a la vida y, por consiguiente, de inspirar actitudes de otro modo inexplicables: renuncia, desprendimiento, mansedumbre, justicia, compromiso, reconciliación, sentido de lo Absoluto y de lo invisible, etc., rasgos todos ellos que permitirán identificar entre sus compañeros a este joven discípulo de Jesús" (C.T.39).
  - Tratar de preparar "hombres nuevos".
  - Formación de líderes, que guíen estos grupos. Estos líderes deberán tener las condiciones del catequista y además la vocación de darse en el apostolado hacia los jóvenes.
- Adultos:**
- Realizar cursos de formación para éstos, sobre doctrina, documentos de la Iglesia; encuentros de espiritualidad, retiros, jornadas de reflexión.
  - Ir creando en los que van a Misa todos los domingos la conciencia de la importancia de profundizar las verdades de Cristo y su Iglesia.
  - A los más alejados ofrecerles encuentros o charlas que tengan como objetivo el hacer que el que participa se encuentre con Dios.
  - Tener más en cuenta los movimientos existentes en la Iglesia, los cuales son medios de catequesis.
  - Formar a nivel parroquial, grupos de adultos en donde se reflexione sobre la Palabra de Dios y sobre un tema determinado de formación (esto vale también para analfabetos, pobres, ancianos, etc.).
- Catequesis Familiar:**
- En tiempos litúrgicos importantes, en fiestas religiosas, en situaciones que lo requieran, tratar de realizar folletos para que llegue a todas las familias (ej: Adviento, Navidad, Cuaresma, etc; Fiestas de la Virgen, de algún Santo, etc; catequesis por la paz, catequesis Año Santo, Año Mariano, etc).

- Aprovechar la modalidad de las familias para tratar de diversos modos de llegar a ellos (religiosidad popular, ascendencia, cultura, etc).
- Tratar de estudiar el panorama familiar, para así buscar la forma de llegar a ellos.

## CONCLUSION

"Así pues, los adultos de cualquier edad, incluidas las personas de edad avanzada —que merecen atención especial dada su experiencia y sus problemas— son destinatarios de la catequesis igual que los niños, los adolescentes y los jóvenes. Habría que hablar también de los emigrantes, de las personas marginadas por la evolución moderna, de las que viven en las barriadas de las grandes metrópolis, a menudo desprovistos de iglesias, de locales y de estructuras adecuadas. Por todos ellos quiero formular votos a fin de que se multipliquen las iniciativas encaminadas a su formación cristiana con los instrumentos apropiados (medios audiovisuales, publicaciones, mesas redondas, conferencias), de suerte que muchos adultos puedan suplir las insuficiencias o deficiencias de la catequesis, o completar armoniosamente, a un nivel más elevado, la que recibieron en la infancia, o incluso enriquecerse en este campo hasta el punto de poder ayudar más seriamente a los demás.

Con todo, es importante que la catequesis de los niños y los jóvenes, la catequesis permanente y la catequesis de adultos no sean compartimentos estancos e incommunicados. Más importante aún es que no hay ruptura entre ellas. Al contrario, es menester propiciar su perfecta complementariedad: los adultos tienen mucho que dar a los jóvenes y a los niños en materia de catequesis, pero también pueden recibir mucho de ellos para el crecimiento de su vida cristiana.

Hay que repetirlos: en la Iglesia de Jesucristo nadie debería sentirse dispensado de recibir la catequesis; pensamos incluso en los jóvenes seminaristas y religiosos, y en todos los que están destinados a la tarea de pastores y catequistas, los cuales desempeñarán mucho mejor ese ministerio si saben formarse humildemente en la escuela de la Iglesia; la gran catequista y a la vez la gran catequizada" (J.P.II en Cat. Trad. n°45).

## PROPUESTAS

1. Tener como prioridad la catequesis tanto a nivel diocesano como parroquial; para ello:
  - a) Potenciar la Junta Diocesana de Catequesis. Este organismo que debe centralizar y del que deben emanar iniciativas y directivas que animen, organicen y unifiquen a aquellas, tiene que re-estructurarse, llamando a su seno a todo aquel que esté capacitado para aportar algo útil para su funcionamiento. Proponemos que en la Junta se integren y así unifiquen cada una de las áreas. En ella deberían estar representados todos los aspectos (áreas) de la catequesis (cada una de las catequesis previas a los Sacramentos, los distintos momentos de la vida: párvulos, jóvenes, adultos, novios, etc.). Creemos que una o dos personas deberían ser los responsables a nivel diocesano de estas áreas, detrás estarían todos los que catequizaran en este aspecto determinado. Ello facilitaría la profundización y el perfeccionamiento.



to de cada aspecto de la catequesis.

Que se le dé prioridad a la formación plena de la Junta de Catequesis Diocesana antes que al nucleamiento a nivel zonal.

Que la Junta revea programas y textos utilizados en la Diócesis.

- b) Formación de catequistas: potenciar la realización de cursos de formación, dependientes de la Junta de Catequesis, cursos anuales, en distintos puntos de la Diócesis con el fin de acercarse a los que quieren ser catequistas. Dar las materias a nivel elemental. También realizar cursos de profundización sobre algunos temas específicos. Destacamos la relación directa que deben tener los coordinadores de los cursos con la Junta de Catequesis.
  - c) Formación de Juntas Parroquiales de Catequesis con representantes o responsables de las distintas áreas y de los distintos barrios.
2. Formar para cada área determinada gente capacitada especialmente. Además, buscar pautas y programas para cada aspecto de la catequesis: tarea de la Junta de Catequesis.

"La educación tiene como finalidad el desarrollo de todas las facultades humanas del educando, su preparación para la vida profesional, la formación de su sentido ético y social, su apertura a la trascendencia y su educación religiosa. Toda escuela y todo educador en ella, debe procurar "formar personalidades fuertes y responsables, capaces de hacer opciones libres y justas", preparando así a los jóvenes para abrirse progresivamente a la realidad y formarse una determinada concepción de la vida" (El laico católico testigo de la fe en la escuela n.17).

"Es nota distintiva de la escuela católica, crear en la comunidad escolar un ambiente animado por el espíritu evangélico de libertad y caridad, ayudar a los adolescentes a que, a la vez que en el desarrollo de la propia persona, crezcan según la nueva creatura que por el bautismo han sido hechos y ordenar ultimamente toda la cultura humana según el Mensaje de la Salvación, de manera que el conocimiento que gradualmente van adquiriendo del mundo, de la vida y del hombre, quede iluminado por la fe" (id. n.38).

La escuela es católica porque los principios evangélicos se convierten para ella en normas educativas, motivaciones interiores y al mismo tiempo metas finales.

"Ello es imposible sin el compromiso cristiano compartido, al menos por una parte de los principales estamentos —padres, profesores, directivos, alumnos— de la comunidad educativa" (id. n.41).

A los directivos les corresponde, siendo los animadores de la comunidad educativa, velar por la fidelidad en la enseñanza que los eleve a concretar la síntesis Fe y Cultura, Fe y Vida.

A los educadores, salvaguardar y promover la misión específica de la escuela católica (en particular lo que se refiere a la atmósfera cristiana que debe impregnar la enseñanza y la vida de la escuela).

A los padres, que confían sus hijos a la escuela católica, el deber de educarlos cristianamente y colaborar con el esfuerzo educativo tendiendo a una mayor integración (cfr. La Escuela Católica).

#### Elementos de nuestro VER y JUZGAR

En lo que se refiere al aggiornamiento de nuestros colegios conforme a lo solicitado por el Vaticano II y Puebla se denotan los siguientes aspectos positivos:

- a) Una actualización en los métodos y recursos para la transmisión del Mensaje.
- b) Mayor respeto por la libre determinación en las opciones religiosas.
- c) Un crecimiento en la aplicación de la Doctrina Social de la Iglesia en la relación laboral con su personal.
- d) Mayor apertura y relación con la familia y la comunidad local.
- e) Mayor esfuerzo por extender la tarea de evangelización, de formación general de los padres y demás miembros de la familia.

En lo que se refiere a lo negativo que aún persiste parcial o totalmente en nuestros colegios:

- a) No todos los docentes son cristianos conscientes de su compromiso de bautizados. No todos los alumnos que llegan a nuestros colegios provienen de hogares donde se viva un catolicismo práctico, y por esto no tienen como prioridad recibir educación cristiana. Sin embargo, sabemos que cada miembro de la comunidad educativa debería ser un sujeto de la evangelización, a la vez que agente.
- b) A veces, a nivel directivo y también docente, se observan estructuras rígidas, con poca flexibilidad frente a situaciones de cambio, lo cual no promueve la realización libre e integral de la comunidad educativa.
- c) En la escuela católica todos sus integrantes deben entrar en el plan de evangelización. La educación permanente es un derecho de todos y un elemento indispensable para este plan, y es real que en nuestras instituciones no se realiza plenamente.
- d) Hay colegios donde, aún, la formación catequística es asistemática.
- e) Los colegios y las parroquias no están integrados. Falta acercamiento del colegio a la parroquia y la presencia de la jerarquía eclesial en los colegios.
- f) Muchas familias que desean para sus hijos la educación cristiana, no gozan de la comunión en el sacramento del Matrimonio por imposibilidad.
- g) Siendo de vital importancia la permanente actualización y perfeccionamiento pedagógico y catequístico de nuestros docentes, se brindan, sin embargo, pocas oportunidades para que puedan realizar ambas cosas en forma gratuita (de fácil acceso).
- h) Aún se detectan algunos casos de falta de sensibilidad y hasta de injusticia en el plano laboral, como así mismo un desconocimiento de sus derechos por parte de los docentes.
- i) No se da suficiente difusión a los Documentos, Cartas Pastorales y Circulares restando la posibilidad de un enriquecimiento al personal.
- j) Demasiada ingerencia por parte de Inspección de Enseñanza, impidiendo el libre desarrollo como entidad pedagógica, y un exceso en los requisitos burocráticos.
- k) La Iglesia no abarca la totalidad de la realidad educacional de la Diócesis, puesto que aún no se llega, en la medida de lo permitido, a la población de las escuelas estatales.

#### ACTUAR

En virtud de la realidad que se presenta hacemos las siguientes propuestas tendiendo a una aceleración en la marcha de nuestros colegios hacia la verdadera comunidad educativa.

1. Dado que la característica que identifica al tiempo post-Sinodal es la actitud misionera, proponemos:  
Que se organice un equipo especializado con dedicación exclusiva a los colegios, en íntima relación con la pastoral diocesana, que en días prefijados para cada institución, evangelice a todos los niveles (padres, docentes, alumnos).
2. "La vivencia práctica de una vocación tan rica y tan profunda como la del laico católico en la escuela, requiere la correspondiente formación, tanto en el plano profesional como en el religioso. Especialmente se requiere en el educador, una personalidad espiritual madura que se exprese en una profunda vida cristiana. \*Esta vocación —dice el Concilio Vaticano II refiriéndose a los educadores— exige... una preparación diligentísima". \*Ereparándose (los profesores) con especial cuidado, de suerte que posean una ciencia, lo mismo profana que religiosa

garantizada con los debidos títulos, y se enriquezcan, a tono con los avances del progreso, en el arte de educar a la juventud". "Esta necesidad de formación suele acentuarse en el orden religioso y espiritual donde con frecuencia el laico católico no perfecciona su formación inicial en el mismo grado que lo hace en el orden cultural en general, y, sobre todo, en el profesional" (El laico...n.60)

Proponemos:

Que el docente que ingresa a nuestros colegios tenga la obligación de realizar en un plazo de tres años un curso de formación cristiana (Seminario catequístico, curso de Animadores de comunidad, etc.).

Cada colegio resolverá la situación con la debida flexibilidad y arbitrará los medios necesarios para ello.

Con esta propuesta se procura lograr que en un futuro no muy lejano el Señor Obispo pueda otorgar el mandato docente a todos aquellos que ejerzan en Nuestros colegios católicos.

3. La escuela debe elaborar su proyecto educativo, el cual debe contemplar como objetivos prioritarios:

- Lograr la formación integral del hombre poniendo énfasis en la formación cristiana, destacando el sentido trascendente de la vida y jerarquizando adecuadamente los valores espirituales y temporales.
- Fortalecer en los jóvenes el sentimiento de amor por la verdad, la justicia y el bien, la vocación de servicio y el respeto a los derechos de los demás.
- Asumir su rol de agentes para el cambio, formando ciudadanos capaces de ser forjadores de nuevas estructuras más justas, participativas y fraternas que estén al servicio de la comunidad.
- Destacar el sentido esencialmente social de la acción educativa, la cual, a la luz del magisterio de la Iglesia, deberá orientarse a promover el desarrollo de la comunidad sin descuidar el desarrollo del hombre como ser individual.
- Brindar una educación que responda a la realidad de nuestro patrimonio cultural latinoamericano y nacional.
- Asumir como base de su acción, la misión evangelizadora en el campo de la educación.

Proponemos:

Que se elabore un anexo al estatuto del docente en el que establezca con claridad el perfil del docente católico y su compromiso como testigo de la fe.

Que además, contenga normas de relación laboral conforme a la Doctrina Social de la Iglesia.

4. "Por su seriedad profesional, por su apoyo a la verdad, a la justicia y a la libertad, por la apertura de miras y su habitual actitud de servicio, por su entrega personal a los alumnos y su fraterna solidaridad con todos, por su íntegra vida moral en todos los aspectos, el laico católico tiene que ser en esta clase de escuela el espejo viviente en donde todos y cada uno de los miembros de la comunidad educativa puedan ver reflejada la imagen del hombre evangélico" (id.n.52)

Proponemos:

Que la Junta de Educación confeccione una nómina de docentes que reúnan las condiciones necesarias para desempeñarse en un colegio católico.

5. "Si la profesionalidad es uno de los rasgos de identidad de todo laico católico, lo primero en que debe esforzarse el laico educador que quiere vivir su propia vocación eclesial, es en alcanzar una sólida formación profesional, que en este caso abarca un amplio abanico de competencias culturales, psicológicas. No basta, sin embargo, alcanzar un buen nivel inicial. Hay que mantenerlo y elevarlo, actualizándolo" (id.n.27).

Proponemos:

Que la Junta de Educación organice, como un servicio de caridad cursos de actualización para los docentes y de formación pedagógica para profesionales no docentes.

6. "La experiencia histórica enseña que las organizaciones sindicales son un ele-

mento indispensable de la vida social" "La Doctrina Social católica considera que los sindicatos son un exponente de la lucha por la justicia social, por los justos derechos de los hombres que trabajan, según las distintas profesiones" (Laborem Exercens).

Proponemos:

Que se impulse y oriente la agremiación de los docentes católicos.

7. "A la jerarquía eclesial le corresponde la tarea de intervenir en caso de dificultad o conflicto que atañe el auténtico carácter cristiano" (cfr. La Escuela Católica).

Proponemos:

Que el Señor Obispo designe un visitador para los colegios, que escuche, asesore y anime no sólo a directivos, sino también a docentes y que supervise la formación religiosa que se imparte en los establecimientos.

"Los colegios deben evolucionar hacia la formación de verdaderas comunidades educativas, lugares de encuentro de familias, alumnos, ex-alumnos y personal directivo, docente y administrativo y de servicios. Ellas deben ser centros de relación con las distintas comunidades vecinas: asociaciones culturales, educativas, cívicas, religiosas, etc., a las cuales debe hacer llegar su irradiación evangelizadora mediante una presencia positiva." Creemos además, que es necesario tomar conciencia, no sólo de una mayor responsabilidad de la escuela, o de los directivos, o de los docentes, sino de la responsabilidad de desarrollar aún más la presencia de la Iglesia en el campo de la educación para el desarrollo del hombre concreto y también de la sociedad.

+ + + + +

+ + + + + + + + + + +

## COMISION "PARROQUIA MISIONERA Y COMUNIDADES"

### Hacia una Parroquia renovada

Con una Pastoral:

- . Profundamente misionera
- . "Para" y "desde" la Comunión y Participación
- . Profética y liberadora.

### Para entender nuestra reflexión:

El nuevo rostro de parroquia diseñado por el Vaticano II marcó fuertemente nuestra labor; lo mismo vale para el aterrizaje concreto a la realidad que expresa el Documento de Puebla. Para ser fieles a su espíritu, tal como lo rezamos diariamente, y al lema de nuestro Primer Sínodo Diocesano, teníamos un interrogante de fondo. Cómo lograr en nuestra parroquias una Comunión renovadora?

Máxime cuando pensábamos que la concreción última de nuestro proceso sinodal deberá darse obviamente en parroquias y comunidades. A partir de estas diversidades, cómo lograr la unidad?

Los distintos tipos de parroquias analizadas en sus aspectos característicos: ambiente, evangelización-sacramentalización, relación sacerdote-laico, catequesis y formación, nos dieron una panorámica global, con luces y sombras pero bastante aproximada y sobre todo, concreta.

Estos datos, iluminados por el discernimiento hecho a la luz de la Palabra de Dios y los Documentos de la Iglesia, fueron punto de partida para trazar los caminos por lo que, creemos, hay que avanzar para renovarnos. Caminos que convergen y se desprenden del Documento de Puebla y que, después de analizados, se nos revelan a nosotros mismos asombrosamente claros. Nuestras parroquias deben moverse en tres dimensiones fundamentales:

- . Pastoral profundamente misionera
- . Pastoral "desde y para" la Comunión y Participación
- . Pastoral profética y liberadora.

De este modo se produce una admirable síntesis: asumiendo estas actitudes, nuestras parroquias se hallarán constantemente en disponibilidad y apertura para implementar lo sinodal-diocesano, tendrán pautas para revisar pasos, a la luz de las opciones y rectificar o proseguir rumbos (renovación). Y a la vez, si todas se mueven en estas dimensiones eclesiales, encontrarán las coincidencias para una Pastoral de Conjunto que no será solamente la Planificación estructural sino también la respuesta específica a las necesidades evangelizadoras que surgen de "un mismo querer y obrar".

Confiamos en que nuestro aporte sea retomado por los Consejos de Pastoral y, fundamentalmente por las mismas parroquias y comunidades, ya que en ellas se realiza a su modo, la Iglesia universal.

Por eso, nuestro "testamento" quiere ser, principalmente, la savia "que haga posibles todos los frutos sinodales".

Al Señor que da el crecer, le pedimos que la cosecha responda a la esperanza inicial: que la parroquia del Sínodo de Quilmes sea capaz de reducir a la unidad todas las diversidades que en ella se encuentran, creando de este modo un espíritu comunitario y misionero que sea su principal fuerza evangelizadora y concretando así la unidad en la diversidad.

## I.- VER

### PASTORAL MISIONERA

#### 1) Nuestras parroquias son misioneras cuando:

- HAY:** . Una actitud positivamente misionera, al poner el acento en la Palabra de Dios y llegar a un acercamiento a los pobres. Ella es convocativa y forma comunidades (la Palabra). Al anunciarla y compartirla, cuestiona y llama a la conversión.
- . Quienes viven la misión con un espíritu entusiasta de salvación, cuyo fruto es el surgimiento de nuevos centros de evangelización, capillas, centros de oración, de catequesis, de reflexión bíblica y C.E.B.
  - . Encuentros de evangelización y éstos son favorables para un reencuentro y un compromiso con Dios, con la Iglesia y con la familia misma.
  - . La visita de la Virgen, ocasión favorable para conocerse (o reconocerse), proclamar la Palabra de Dios en la oración y en la meditación; acompañar el dolor de los enfermos, la esperanza del joven, la lucha del obrero y conocer las realidades del barrio.
  - . Cursos de formación y difusión bíblica.
  - . Una celebración de la Misa, centro de la vida, que es el lugar del envío para la acción evangelizadora.
  - . Una descentralización misionera que favorece la evangelización y trae como consecuencia la participación más activa de los laicos que asumen su misión específica.

#### 2) Nuestras parroquias no son misioneras cuando:

- . Hay falta de formación y apertura en algunos agentes de pastoral, por influencia de una catequesis muy doctrinal, legalista y moralista.
  - . Hay desconocimiento de la Palabra de Dios.
- Hay individualismo religioso, al aferrarse a costumbres en las tareas del culto, devociones, arreglos, etc.
- . El sacerdote se siente dueño, sin tener en cuenta a los laicos que también son Iglesia.
  - . Se obstaculiza el vivir en comunidad y también la expansión de la misma por el egoísmo, la vanidad, la falta de humildad, el individualismo, la falta de cumplimiento de las responsabilidades, la falta de comunicación y de testimonio.
  - . Hay falta de sacerdotes, por lo que muchas zonas quedan desprovistas de atención pastoral. Y cuando habiendo sacerdotes, no se da una preocupación de descentralizar la parroquia y hacerse presente, llegando a los barrios más alejados.
  - . Falta de compromiso de algunos <sup>U</sup> miembros en lo social y comunitario.
  - . Directivos y docentes de colegios católicos no están comprometidos con la misión de la Iglesia. Esta queda, así, pospuesta, y los ex-alumnos no se convierten, como debieran en agentes de pastoral.
  - . Hay poca integración de matrimonios jóvenes y de hombres.
  - . Pocas parroquias tienen una pastoral juvenil organizada y estructurada.

## PASTORAL "PARA" Y "DESDE" LA COMUNIÓN Y PARTICIPACIÓN

### 1) Ambiente parroquial:

Constatamos que, según las parroquias, este ambiente:

- ES** . Amplio, entusiasta, acogedor, solidario, abierto a las inquietudes personales y comunitarias, llega a las personas para ayudarlas a crecer y a que se comprometan en la transformación de la realidad en que viven.
  - . O no se da una comunidad parroquial, propiamente dicha; no hay interés para formar una verdadera familia (por falta de conocimiento o de iniciativa); el ambiente es cerrado, selectivo y superficial.
- HAY** . Unidad, respeto por la persona y por sus inquietudes. No hay diferencias y todos son tratados por igual.
  - . O se da individualismo, divisiones de grupos, falta de unión, de respeto, de participación, de conocimiento de las personas.

### **EN LA LITURGIA VEMOS**

- . que la celebración de la Misa ayuda a la participación comunitaria.
- . o se da individualismo religioso, aferramiento a costumbres en las devociones, etc.

### **EN LAS C.E.B. (si las hay)**

- . se vive la fraternidad. Cada vez se sienten los miembros más unidos, se apoyan mutuamente y se sienten libres para opinar y expresar sus ideas y sentimientos. La misma comunidad ayuda a renovarse.
- . Pero hay riesgos: poca apertura a otras formas de vivir la Iglesia misionera (triumfalismo), o que alguien con intereses meramente políticos quiera utilizarlas (infiltración), o que algún laico, ministro o no, se sienta dueño de la comunidad (caciquismo).

### **EN LOS COLEGIOS**

- . Hay personal docente que tiene inquietudes para llegar a una comunidad educativa.
- . Pero en general, se fomenta el individualismo. No existe auténtica comunidad educativa que favorezca la inserción en la comunidad parroquial.

### 2) Participación

Constatamos que:

- . Hay quienes no saben definir exactamente la línea pastoral de su parroquia, porque no conocen las actividades que se desarrollan.
- . O quienes ven una apertura, un deseo más hondo de participar y caminar juntos gracias a las asambleas parroquiales que se realizaron.
- . Hay quienes no ven una organización, sino muchas iniciativas y pocas personas para ejecutarlas.
- . O quienes viven una mejor integración de las cosas (evitando que se superpongan actividades), un mayor conocimiento de las personas cuando existe un Consejo de Pastoral parroquial que realiza una planificación anual.
- . No hay bastante coordinación entre Consejo de Pastoral, Movimientos, Comunidades... El esfuerzo evangelizador de los Movimientos y agrupaciones dentro de la diócesis exige una mayor coordinación para facilitar una Pastoral de Conjunto. Cuando en las C.E.B., algún laico tiende a convertirse en dueño de la verdad, con posible ruptura de la comunión con el sacerdote y con las otras comunidades parroquiales y diocesanas.
- . O hay comunidades que conocen muy bien la marcha de la vida diocesana.



también existen C.E.B. que, si bien tienen vida propia, tratan de estar conectadas con el sacerdote y con las otras comunidades por medio del Consejo de Pastoral.

- Frente a la cuestión social (servicio a los pobres y mundo del trabajo) hay sacerdotes y laicos que se comprometen, pero no así su parroquia o su comunidad. Algunos quieren hacerlo, pero no saben cómo organizarse.
- En algunos casos, la administración parroquial es llevada por un grupo o equipo que, periódicamente, informa a la comunidad.
- Hay casos en que es llevada por una sola persona, en coordinación con el sacerdote.
- Hay casos en que el párroco solo lleva la administración de su parroquia.

### 3) Agentes de comunión y participación

- La personalidad del sacerdote influye notablemente en el acercamiento o en el alejamiento de la feligresía, como animador de la comunidad.
- Se ve al sacerdote como funcionario (a veces). De ahí las exigencias para con él.
- En las parroquias de pastoral popular, al despertar y activar la fe de nuestro pueblo, el sacerdote no da a basto con todo.
- En las parroquias con C.E.B., el sacerdote no está siempre en todo, en el sentido literal de la palabra; sino en los momentos claves de la comunidad. El papel del laico es fundamental. Participa en forma creativa. Es responsable (con riesgo de caciquismo, ya explicado y de que se cometan ciertos errores en la ortodoxia de la fe). Algunos se han formado, o están formando en la Escuela de Ministerios.
- Paralelamente, notamos que cuando el sacerdote no tiene en cuenta a los laicos, éstos participan con una actitud un tanto servil; es decir, como esperando órdenes del sacerdote.
- En el interior de las C.E.B. y en algunas parroquias, surgen los ministerios de acuerdo con las necesidades de la misma comunidad: animadores de comunidades, celebradores de la Palabra, acólitos, ministros extraordinarios, etc.
- Notamos en muchos laicos una falta de formación para irradiar su fe.

### PASTORAL PROFETICA Y LIBERADORA

- Estamos aislados. No tenemos adecuada presencia en sociedades de fomento, colegios, asociaciones culturales, clubes de nuestra zona.
- Se hacen muchas cosas, pero con poca profundización de fe y de vida comprometida. Son pocos los que se comprometen en serio.
- Frente a la cuestión social (servicio a los pobres y mundo del trabajo) hay sacerdotes y laicos que se comprometen pero no así su parroquia. Algunos quisieran hacerlo, pero no saben cómo organizarse y llevar a la práctica las distintas ideas e iniciativas.
- La predicación, siendo tan importante, no siempre llega a todos los niveles de la comunidad, por falta de encarnación en la realidad en que se vive, como así también por falta de contenido evangelizador, claridad y sencillez.
- Hay quienes conocen y han leído el Vaticano II, el Documento de Pueblo y los de Varela... buscando su línea pastoral y sus criterios.

## II.- OPCIONES POST-SINODALES

- . Contenido
- . Pistas de Acción.

### Parroquia Misionera

#### Contenido:

"Vayan y hagan que todos los pueblos sean mis discípulos... Yo estaré con uds hasta la consumación de los siglos" Mt.28,18.

"No he venido a llamar a los justos sino a los pecadores; no tienen necesidad de médico los sanos sino los enfermos" Mt.12,13.

El VAYAN Y HAGAN... tiene una fuerza imperativa. Para los discípulos este mandato de Jesús revela la confianza que en ellos ha depositado. Confianza que los compromete a continuar la obra de la salvación que El ha comenzado. El envío es a todos los pueblos. Todos los hombres deben tener la ocasión de hacer su opción por Cristo, que es el centro de la historia.

El Concilio nos recuerda que la Iglesia es esencialmente misionera, y que toda ella, en todas partes, debe estar en misión... "... para responder a las necesidades de las ciudades y regiones, no limiten su cooperación dentro de los límites de la parroquia... Vivan preocupados por las necesidades del Pueblo de Dios disperso por toda la tierra" A.A.10.

"La gracia de la renovación en las comunidades no puede crecer si no expande cada uno los campos de la caridad hasta los últimos confines de la tierra y no tiene por los que están lejos una preocupación semejante a la que siente por sus propios miembros" A.G.37.

El dinamismo misionero brota del mismo ser de la Iglesia, como Cuerpo vivo de Cristo Resucitado, que tiende a expandirse a todos los hombres y a todos los lugares hasta el fin de la historia.

El NO HE VENIDO A LLAMAR A LOS JUSTOS, hace hincapié en los más alejados, los más equivocados, los más carenciados. En América Latina la Misión se dirige fundamentalmente a los pobres y oprimidos, oficializada en Puebla como "Opción preferencial por los pobres" (D.P.361, 365-367, 1134 y ss).

Lo misionero como adjetivo de la evangelización quiere privilegiar a los sectores marginados, periféricos, a la oveja perdida. Es necesario que la Comunidad cristiana tome conciencia de su condición evangelizadora misionera y lo ejerza, superando la Pastoral de Conservación.

Es imprescindible no agotar todas las energías en la misión al interior (nosotros: los que ya somos miembros de la Iglesia); sino en la misión al exterior (los otros: grupos humanos, sub-culturas o sectores geográficos des cristianizados, alejados, no creyentes).

La Iglesia local madura debe abarcar los dos niveles.

"Siempre se habló de la acción misionera geográfica, pero no se debe olvidar la histórica, que no quede ningún rincón espiritual sin Mensaje. La parroquia se debe sentir misionera con respecto al Africa pero también con respecto a la juventud, al mundo del trabajo, al mundo de la cultura. Y la Misión debe ser desde los propios valores, asumiendo la cultura y la religiosidad popular" (Mons. Jorge Novak, a la Comisión).

"Por momentos puede parecer difícil y hasta imposible. Cómo llegar a los cuarenta o sesenta mil habitantes que hay en algunas parroquias? El "YO estaré con uds..." nos empuja a la misión constante. Es Cristo quien sigue evangelizando a través de todos los núcleos eclesiales.

El redescubrir el carácter profundamente misionera de la Iglesia, de la parroquia (tan acentuado en el Vaticano II, Medellín y Puebla) nos lleva a descubrir

tres características fundamentales e indispensables para que la parroquia sea misionera.

1. Parroquia desinstalada: es aquella que se descentraliza y se lanza a caminar por las calles de nuestras ciudades, barrios, villas de emergencia para hacerse eco de las angustias y esperanzas de los hombres, y anunciarles el Reino de la vida.

2. Parroquia libre: es aquella que no está "atada" ni "casada" con ningún poder económico o político. Es aquella que confiando en el poder del Evangelio más que en cualquier poder humano, mantiene su libertad para denunciar toda maldad e injusticia, vengan de donde vinieren.

3. Parroquia comprometida: es la resultante de la que vive las dos características anteriores. El desinstalarse y el sentirse libre la lleva a un compromiso radical con el pueblo.

### PISTAS DE ACCION

#### Declarar la Diócesis en "estado de misión":

lo cual para la Comisión significa fundamentalmente:

. Que las Comisiones, Movimientos, Instituciones, Colegios y todos los grupos a nivel diocesano, zonal y parroquial lleven su actitud y su forma de actuar en función de las tres dimensiones pastorales propuestas.

- Pastoral profundamente misionera
- Pastoral desde y para la Comunión y Participación
- Pastoral profética y liberadora.

1) Inmediatas: misiones populares en los barrios, villas y zonas urbanas de la diócesis

2) A largo plazo: concientizar y revitalizar la urgencia misionera en nuestras parroquias y comunidades.

- . Descentralizar: a) personas (agentes de pastoral)
- b) estructuras

por medio de: a) la conversión (apertura, mentalidad, disponibilidad y auténtico espíritu de Iglesia.

. aceptar la pluralidad, alrededor de la Palabra.

. aprovechando todos los momentos para evangelizar en este sentido: catequesis y compromiso.

- b) introducir hechos evangelizadores (hacia adentro y hacia afuera de la Iglesia). El hecho desestabiliza-desinstala. Por ej.: visitas a las familias (con la Virgen, con la Palabra), servicio al pobre, Encuentros de evangelización, Movimiento bíblico, que cada familia de la diócesis tenga su Biblia. Esto, no como una simple entrega, sino desde un profundo descubrimiento de la Palabra de Dios, formación de los grupos bíblicos, cursos bíblicos sobre san Pablo, apóstol misionero, semanas bíblicas.

- Medios utilizables por todas las parroquias y comunidades:

. Cuadrícula diocesana: dividir el territorio de la parroquia.

. Asignar manzanas a los grupos parroquiales.

. Orientar todas las iniciativas que surjan en la parroquia hacia estos grupos.

. Que los responsables de esta Pastoral estén informados, planifiquen y evalúen la tarea en equipo con el párroco.

. Aprovecha las grandes celebraciones como momentos fuertes de evangelización, "que sean festivas, expresivas y participadas y refresquen el Mensaje".

. No olvidar que la celebración de la Misa ayuda a la participación comunitaria. Ella es por excelencia el centro de la vida y el lugar del "envío" para la acción evangelizadora.

## PASTORAL DESDE Y PARA LA COMUNIÓN Y PARTICIPACIÓN

### Contenido

El hombre actual siente anhelo de relaciones más profundas. Quiere huir del anonimato, de la masificación, de donde se lo trate como número y cosa más que como persona, donde se lo llama por su función y no por su nombre. Se ve llevado a contactos superficiales, sin vivencia profunda. Vale si produce. Se nota violentado por la propaganda. Se atropella su persona en bien de los mecanismos. Es el imperio de la técnica, del tener sobre el ser. El ritmo acelerado.

Puede notar un vacío entre las realidades de la vida concreta y los esquemas jurídicos organizativos de nuestra vida eclesial. Se produce un vacío existencial que trae tensiones, amarguras, desalientos, alejamientos. El hombre actual siente la necesidad de encontrarse en grupos menores, en los cuales puede sentirse que vale algo, puede ser llamado por su nombre, puede recibir y dar, sentirse insustituible, amando y siendo amado, conociendo y siendo conocido. Se va creando el sentimiento de NOSOTROS. En la medida que se sienta alguien, la persona toma conciencia de sí misma, aumenta el grado de participación, se va sintiendo más responsable.

Es indudable que el proceso de democratización y la apertura política que está viviendo nuestro país favorece ese espíritu participativo.

Debemos preguntarnos ahora si la situación sociológica, psicológica de los cristianos, las estructuras pastorales, están permitiendo que los bautizados se sientan real y efectivamente en comunidad...

COMUNIÓN Y PARTICIPACIÓN son dos actitudes que marcan profundamente la pastoral latinoamericana, las que el Documento de Puebla nos ofrece para que encarnemos en nuestra diócesis y que ahondamos en nuestra marcha sinodal. Que todos los bautizados nos sintamos hijos de Dios, hermanos entre sí y miembros activos de la Iglesia.

"Porque así como en un solo Cuerpo tenemos muchos miembros con diversas funciones, también todos nosotros formamos un solo Cuerpo en Cristo..." Rm.12,4

"El es la Cabeza y de El todo el cuerpo recibe unidad y cohesión, gracias a los ligamentos que lo vivifican y a la acción armoniosa de todos los miembros. Así el Cuerpo crece y se edifica en el amor" Ef.5,16.

Después de la proclamación de Cristo que nos revela al Padre, que nos da su Espíritu, llegamos a descubrir las raíces últimas de nuestra Comunión y Participación P.211.

"La Evangelización es un llamado a la participación en la comunión trinitaria" P.218.

"La comunión que ha de constituirse entre los hombres abarca el ser, desde las raíces de su amor y ha de manifestarse en toda la vida, aún en su dimensión económica, social y política. Producida por el amor del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo, es la comunicación de su propia comunión trinitaria" P.215.

Estos y otros trozos del Documento de Puebla nos ponen de manifiesto que nuestra tarea será la de extender esa invitación a participar de esa vida trinitaria dando ocasión de participar activamente como protagonistas de la construcción de su Reino.

No puede haber vida cristiana donde no se ponga claramente de manifiesto la Comunión y la Participación. Y no hay aspecto de esa vida donde no tienen que integrarse estas dos actitudes.

Cristo es Sacramento de Dios; la Iglesia es Sacramento de Cristo. Como Iglesia diocesana debemos, por todos los medios demostrar que esa vida armónica y participada en la Trinidad, es posible que llegue a las conciencias y a las estructuras.

Así estaba orientada la primera comunidad cristiana, según vemos en Hechos 2, 42ss. No todo quedaba en acudir a la enseñanza de los apóstoles, en la oración y en la fracción del pan. "Vivían unidos, tenían un mismo corazón y un mismo espíritu, compartían sus bienes".

La enseñanza y su aceptación los llevaba a sentirse uno y a compartir, participando en la oración, en la fracción del pan, en la distribución de los bienes y toda la marcha de la comunidad naciente.

En nuestras parroquias habrá de evitarse la tendencia frecuente de la masa de los creyentes a permanecer como espectadores, a mirar desde afuera, a identificarse tardíamente como Iglesia, a esperar pasivamente soluciones.

Deberán formarse organismos que articulen las distintas actividades e iniciativas de las comunidades, evitando la dispersión y el atomismo.

Se tenderá a la integración de todos los agentes de pastoral, grupos, comunidades y movimientos en unas mismas líneas pastorales parroquiales en sintonía con la Diócesis, coordinando todas las energías en una fuerza única que habla que somos en la práctica un solo Cuerpo.

Para que no se pierdan eficacia y sentido misionero, habrá que estar alerta para que los distintos acentos, producto de la diversidad de carismas, no encasille al Espíritu en compartimientos separados, cada uno con la pretensión triunfalista de ser lo más ortodoxo y apropiado.

Si miramos nuestra realidad diocesana, vemos los distintos intentos y esfuerzos a diversos niveles para vivir la fraternidad y participación eclesial. Pero hay algo nuevo que se ha ido gestando a lo largo de dieciséis años: el nacimiento y la multiplicación de las Comunidades Eclesiales de Base, un ámbito donde se ve facilitado el vivir en profundidad la Comunión y la Participación.

Nacidas de la Palabra, en un encuentro con la religiosidad popular, con una presencia distinta del sacerdote, con un mayor contacto con la realidad, una enorme responsabilidad otorgada a los laicos y el frecuente testimonio de vida; pueden ser un signo transparente y un modelo de cómo vivir estas dimensiones.

En el n.156 de Puebla, reconoce su validez y estimula su desarrollo; y el 618 al 656 juntamente con la familia se las nombra como centros de Comunión y Participación.

"Cada C.E. deberá esforzarse por constituirse para el continente en un ejemplo de modo de convivencia donde logren amarse la libertad y solidaridad. Donde se viva una actitud diferente frente al dinero, donde ensayen formas de organización y estructuras de participación, capaces de abrir caminos hacia un tipo más humano de sociedad" P.273.

"La Iglesia debería ser la escuela donde eduquen los hombres capaces de hacer historia, para impulsar eficazmente con Cristo la historia de nuestros pueblos hacia el Reino" P.274.

La situación actual pide valientes actitudes renovadoras.

#### Pistas de acción

- En lo referente a concientización de personas:

- . Que sea efectiva y real la unidad y aplicación de los criterios, especialmente en la pastoral sacramental (de acuerdo con Varela '79).
- . Que el Sínodo haga permanentes las dos normas del anexo del mismo Documento en lo que se refiere a la supresión de aranceles y consejos de administración

- En lo referente a estructuras:

- . Que la parroquia asuma las líneas pastorales diocesanas no sólo teóricamente, sino en una actitud viva y aplicada.

- A nivel parroquia en sí e interpersonal:

- . Que las estructuras no ahoguen la vida.
- . Realización de asambleas parroquiales dos veces al año
  - . planificación
  - . evaluación
  - . consulta a las bases
- . Asumir la experiencia de CEB, fruto del impulso misionero en nuestra diócesis, como un camino de renovación de la parroquia, donde en mayor profundidad —aunque no total— el cristiano vive su comunión y participación como miembro activo y responsable del pueblo de Dios P.648.
- . Que el Consejo Diocesano de Pastoral asuma dicha experiencia acompañándola en sus logros y fracasos.
- . Revitalizar y redimensionar los Consejos de Pastoral (que haya un delegado por dos años a los Consejos y vuelva a trabajar en las bases).
- . Explicitar la parroquia integrando todas sus comunidades.
- . Intercambios entre parroquias de la zona.
- . Fomentar equipos volantes con distintos servicios específicos en la diócesis (catequesis, liturgia, pastoral obrera).
- . Crear o fortalecer las coordinadoras parroquiales y zonales de jóvenes y Cáritas.
- . Encuentros y convivencias entre agentes de pastoral de la parroquia y zona.
- . Celebraciones comunitarias (que se fomente además, a nivel zonal, equipos de liturgia que roten, lugares de reconciliación, charlas presacramentales y guías de celebraciones sacramentales).

- A nivel de grupos parroquiales:

- . Poner los carismas de las instituciones, movimientos, etc., al servicio de la comunidad parroquial. No encerrarse.
- . Que éstos no sean absorbentes en cuanto a sus exigencias y planifiquen sus actividades teniendo en cuenta la pastoral parroquial y diocesana.
- . Que los movimientos estén al servicio de la pastoral parroquial y no vice-versa.
- . Diálogo entre comunidades, grupos, etc., para establecer coordinación en la pastoral parroquial. Esto implica que la presencia de los mismos en las actividades de la comunidad parroquial no debe darse como un "ghetto", sino que los distintos miembros participen con su aporte, espiritualidad, carisma, en todas y cada una de las actividades. "Todos en todo".

- A nivel Colegios:

- . Para que el Colegio no esté desenganchado de la pastoral diocesana y sea una comunidad dentro de la parroquia:
- . Que la parroquia sea el centro de todas las celebraciones sacramentales y propias del colegio (misa de egresados, aniversarios).
- . Que todos los sacramentos se preparen en la parroquia.

- Que el párroco, como último responsable de la pastoral ejerza efectivamente esta tarea y tenga que ver en todo lo que hace a la misma y coordina, en equipo con los responsables del Colegio, el Departamento de educación de la fe.
- Que un miembro directivo (o delegado) del Colegio sea miembro del Consejo de Pastoral Parroquial.

## PASTORAL PROFÉTICA Y LIBERADORA

### Contenidos

Si hemos considerado como opción una pastoral profética y liberadora, es porque hemos tomado conciencia de que estamos inmersos en una situación de pecado social, que origina el sistema socio-económico y político que impera en el mundo, con influencias negativas en Latinoamérica, en nuestro país y consecuentemente afecta a nuestra diócesis.

También sabemos que el pecado aparta del proyecto liberador de Dios a quienes lo viven, y es importante la reconciliación mediante la enmienda.

Somos conscientes también que dicha enmienda no puede hacerse sobre "efectos" del pecado, sino arrancando de raíz las "causas" que lo producen, con medios eficaces.

### Liberación

Debemos vivir los valores subrayados de nuestro cristianismo, fe, esperanza y caridad y desde esta base comprometernos testimonialmente, para cumplir con nuestra misión evangelizadora. Ante esta situación no cabe la distancia entre lo que se predica y se hace, sino la coherencia que nos enseñó Cristo.

La pastoral deberá contener los signos evidentes de lo dicho, es decir aquellos que aparecen como "frutos", de la falta, o disminución de nuestra práctica testimonial. Esto permitirá que asumamos la parte de responsabilidad que tenemos en esta situación (examen de conciencia) y también propongamos enmienda con medios eficaces (espirituales, sociales).

Los efectos más comunes, que ya lo ha denunciado el Doc. de Puebla (27-30); tiene sus causas en Puebla 30-37:

- "materialismo individualismo" entre países, comunidades, grupos y entre componentes de una familia, lo que atenta contra la comunión y participación de bienes espirituales, sociales, económicos, etc. En consecuencia atenta contra la solidaridad.
- "Consumismo despersonalizante", porque asume "el tener más" como símbolo de mayor dignidad humana o de poder sobre los demás (opresión).
- "desintegración familiar" (abandono, divorcio, infidelidad, etc.)
- "valores importados" que deforman y agreden nuestra identidad con sus valores propios.
- "Control de los medios de producción en relación", ofertas y demandas, que producen desempleo y cierre de fuentes de trabajo. En consecuencia produce pobreza, enfermedad y muerte. Atenta contra la vida, lo que más ama Dios. Además el trabajo es uno de los instrumentos de Redención para el hombre.
- Las frustraciones que llevan al vicio o desequilibrios psicosociales como la droga, abortos, alcohol, juego, etc.
- La inmoralidad pública y privada.
- La desigualdad de posibilidades para acceder a la alfabetización primaria, pero también a los otros niveles al pueblo. Esto atenta contra la promoción humana y social, un sistema en el cual el analfabeto o al que le falte otros niveles de capacitación queda marginado.

Las raíces más profundas de todo lo enunciado es que en un país que se llama católico o en una diócesis con un alto número de católicos, se evidencian estos signos contrarios al mandato de "amarás a tu Dios con toda tu alma, tu mente y todas tus fuerzas" y "ámense los unos a los otros como Yo los he amado".

Nuestra enmienda debe contener propósitos evangélicos basados en la vida de Jesús:

"El Espíritu del Señor está sobre mí por el que me consagró. Me envió a traer la Buena Nueva a los pobres, a anunciar a los cautivos su libertad y a los ciegos que pronto van a ver. A despedir libres a los oprimidos y a proclamar el año de la gracia del Señor" Lc.4,18.

"El Espíritu del Señor Yavé está sobre mí, Yavé me ha elegido. Me ha enviado para anunciar buenas noticias a los humildes, para sanar los corazones heridos, para anunciar a los desterrados su liberación y a los presos su vuelta a la luz. Para publicar un año feliz lleno de favores de Yavé y el día del desquite de nuestro Dios" Is.61,1.

### Propósitos evangélicos:

- 1.- Promovernos humana y socialmente a través del desarrollo de capacidades para analizar críticamente nuestra realidad personal, grupal, parroquial, diocesana, nacional, etc.
- 2.- Movilizar en nosotros y en los demás los talentos que Dios ha dado, previo descubrimiento de los mismos. Esto permitirá que todo el hombre y todos los hombres, pasen de "consumidores" a "sujetos" creadores de la realidad toda para el bien común.
- 3.- Levantar la moral del pobre para que éste descubra su compromiso de colaboradores en la construcción del reino de Dios, pero también en la superación de sus propios problemas, en el saneamiento político, en el reconocimiento como Hijo de Dios, "sujeto de su liberación".
- 4.- Mantener el espíritu evangélico comunitario en toda la diócesis; relaciones fraternales, comunión de bienes y distribución de los mismos con justicia, para que nos encontremos con el proyecto de Dios liberador.

Todo esto nos plantea desde Puebla una nueva presencia de Iglesia para todos, no tanto hacia los pobres cuanto desde y con ellos.

### Pistas de acción

#### A nivel diocesano:

- . Denuncia profética y esperanzada del pecado social en que vivimos.
- . Buscar criterios de fondo, que no haya sólo salidas pastorales sin reflexiones sólidas de base.
- . Nuestro compromiso concreto —como Iglesia diocesana— en el anuncio y denuncia, para la construcción del reino de la vida.
- . Incentivar la conciencia de los fieles de modo que, no instalados en sus primeras nociones, tengan necesidad constante de conocer la reflexión que la Iglesia hace y asimilarla a través de sus documentos.
- . Además, llamar la atención sobre los gestos de la Iglesia para lograr una síntesis entre lo medular y lo tradicional de la fe y las nuevas actitudes de compromiso.
- . Libertad fuerte frente a los poderes públicos (actitud con respecto a...). Atender el problema de la moralidad y M.C.S.
- . Que la parroquia sea eco de lo que hace y dice el obispo.



### A nivel Actividades:

- Aprovechar todas las circunstancias para formar la conciencia crítica del pueblo. Para ello formar la costumbre de analizar la realidad, en una búsqueda de la mejor manera de descubrir las raíces del mal de nuestra sociedad y las soluciones posibles.
- Ayudar al pueblo a organizarse para que por sí mismo resuelva sus problemas, teniendo siempre en cuenta las circunstancias concretas... y buscando la conexión con las organizaciones propias del pueblo: sociedades de fomento, sindicatos, movimiento popular, etc. Fomentar la participación de los laicos.
- Al lado de actividades "Cáritas", actividades de promoción y liberación.
- Todo tipo de encuentros especialmente de jóvenes sobre D.S.I. y el ámbito de la fe, al estilo de los encuentros de evangelización.
- Dar respuesta al Sínodo: que a través de Cáritas se hagan acciones liberadoras; cooperativas, campañas de alfabetización, etc.

### III.- FORMACION PARA UNA PASTORAL DE CONJUNTO

Nuestra reflexión nos ha hecho tomar conciencia de que la solución pastoral para ir concretando los objetivos propuestos y conseguir que nuestras parroquias vivan en una actitud auténticamente misionera, no puede ser otra que una PASTORAL DE CONJUNTO.

"El camino práctico para realizar concretamente esas opciones pastorales fundamentales de evangelización es el de una pastoral planificada" P.1306.

"La acción pastoral es la respuesta específica consciente e intencional a las necesidades de la Evangelización. Deberá realizarse en un proceso de participación en todos los niveles de comunidades y personas interesadas..." P.1307.

#### En consecuencia proponemos:

Que la parroquia asuma las líneas pastorales diocesana, no sólo teóricamente sino en una actitud viva y aplicada. Para ello:

- La planificación sea la resultante de una reflexión efectuada en el Consejo de Pastoral.
- Los objetivos sean claros, conocidos y aprobados por todos los agentes de pastoral.
- Las actividades planificadas sean objeto de revisión y oportunos reajustes.
- La información a las bases sea utilizada como medio de catequesis y se acuda, en lo posible, a consultar su parecer.
- Esto trae como consecuencia que los organismos encargados de la formación en la diócesis (Escuela de Ministerios, Seminario de Catequesis y todos los proyectos futuros en este sentido) planifiquen las actividades y fundamentalmente orienten a los agentes de pastoral en función de las tres dimensiones propuestas.

Sólo así se logrará poner en práctica la pastoral adecuada, llegar a las bases, multiplicar la misma formación, buscar salidas de idéntico sentido y orientar con claridad y lucidez la marcha diocesana, hacia los objetivos únicos.

+ + + + +

+ + + + + + + + + + +

## COMISION MUNDO DEL TRABAJO

- Objetivos: . Establecer una presencia, como Iglesia diocesana, en el mundo del trabajo.  
. Lograr que en la Iglesia diocesana exista la presencia de los trabajadores como tal.

### VER

- Cf.: Documento de trabajo del Sínodo (1983)  
Realidad humana y social (RHS - 1980)  
Realidad religiosa (RR - 1980).

### A.- EL MUNDO DEL TRABAJO

#### I.- HISTORIA:

Si pretendemos entender la realidad social de la zona diocesana, debemos comenzar por ubicarnos en el tiempo; y en consecuencia tratar de entender de qué manera se registran al nivel diocesano profundos cambios que a nivel mundial marcan grandes escalones en la historia del hombre. Nos referimos a cambios inmediatos, que si bien a nivel internacional comienzan a registrarse en el siglo pasado, llegan a nosotros alrededor del primer cuarto de este siglo en forma de centros urbanos.

Si bien para nosotros el objetivo es nuestra zona diocesana, en términos generales las causas, motivos, hechos y consecuencias de estos cambios valen para cualquier centro urbano del país. Y si trasladamos esto mismo, con la suficiente elasticidad, por las diferencias dadas por ambientes culturales, también serían válidos para cualquier centro urbano de Latinoamérica.

#### a) Revolución industrial:

Desde la Edad Media una parte de Europa, en cuyo centro podemos ubicar a Inglaterra parece tener vocación capitalista. El espíritu comercial y financiero inspira a estudiosos, y de la relación de éstos con el mundo artesanal se suscitan los primeros inventos: en Italia en 1717 aparecen las máquinas para hilar el hilo de seda y lanzadera; en 1728 la primera máquina hilandera. En 1769 la máquina de vapor de James Watt aparece a tiempo para suministrar energía a la nueva industria. Esta industrialización que comienza, hace que la industria metalúrgica y minera, hasta ese momento artesanal, tome vuelo para cubrir las necesidades de fabricación de máquinas.

Inglaterra presenta condiciones óptimas, minas de carbón e hierro abundantes, próximas entre sí y al mar. Este proceso se trasladó con cierto atraso a Francia, Alemania, EEUU y Japón.

En 1866 en Alemania, Siemens inventó el dinamo. En esa época aparecen los motores a explosión con todas sus aplicaciones, incluso el primer automóvil.

En 1891 se realizó el primer transporte de fuerza, abriendo perspectivas ilimitadas a los intercambios.

Esta industrialización trae aparejada la concentración de capitales, que al principio se manifestó como un capitalismo atómico, pero la evolución los dirige hacia el anonimato y concentración, transformándose así en un capitalismo molecular de entidades complejas.

El capitalismo se convierte entonces en un proceso histórico de desarrollo, implicando a la vez una nueva modalidad de intercambio y producción, un conjunto de instituciones y su relación. En primer lugar, el capitalismo constituye una nue-

va dimensión de las relaciones comerciales y de mercado. En segundo lugar constituye una nueva dimensión de las relaciones de trabajo, basada en la aglomeración geográfica de la manufactura o fábricas.

Estas grandes concentraciones de capital hacen sus inversiones en determinados momentos en zonas del mundo que durante largo tiempo permanecieron fuera de su alcance. Dichas zonas son: América Latina, África y Asia.

En la zona diocesana que durante mucho tiempo fue artesanal y agrícola, donde existían pequeños talleres para fabricación de elementos agrícolas, algunas curtiembres, hornos de laurillo, etc., y un gran número de quintas que se dedicaban al cultivo principalmente de hortalizas, comienzan a instalarse industrias con capitales extranjeros. Por ej.: Cervecería, Ducilo (Dupont), Rigolleau (Corning Glass), Sniafa, Peugeot, Abbot, Alpargatas, Pepsi Cola (Regional Lee), etc.

Esto produce grandes cambios en la zona, asentamiento de inmigrantes (parte de las migraciones europeas derivan de los dos conflictos mundiales, pero el asentamiento en la zona es consecuencia de la industrialización de la misma), principalmente italianos, españoles, y gente de las provincias.

#### b) El liberalismo económico:

Fue el alma del capitalismo. Este pretende que el libre juego de la oferta y la demanda rija la producción e intercambio y por lo tanto la vida económica de la sociedad. Con el tiempo esta posición se transforma y acepta la necesidad de leyes sociales.

Esta transformación es llamada neoliberalismo. Este sistema económico tiene en su aplicación grandes contradicciones.

#### c) En los últimos años:

Nos hemos visto conmovidos por hechos de lo más variables en el terreno social, muchos de los cuales resulta difícil obviar. Este es el caso de un proceso militar que instaura la Doctrina de la Seguridad Nacional, inicialmente para combatir la subversión armada. Los combatió para luego instaurar una democracia moderna y fuerte. Postulaba también una economía basada en la producción. Salvo la lucha contra la subversión, los postulados se fueron disolviendo en la nada. La conducción económica, lejos de alentar el trabajo, la producción y la grandeza de la nación, asume en la realidad un proceso de achicamiento de nuestra realidad productiva. Con esto se manifiesta una caída vertical de todas las variables productivas, desde el consumo hasta la inversión, desde el producto hasta los salarios.

El aparato industrial argentino elaborado en décadas, estuvo expuesto a la competencia indiscriminada de la importación. A éstas medidas por atentar contra las fuentes de trabajo, única forma de subsistencia para el trabajador, se las puede calificar de inmorales, pues se han antepuesto intereses económicos a los derechos fundamentales de la persona.

En la zona diocesana muchas industrias se han visto obligadas a cerrar sus puertas, por ejemplo Sniafa, Peugeot, Bernalesa, etc. Otras han tenido que disminuir su personal en diferentes grados, por ej: Ducilo, Rigolleau, Rhodia, etc.

En diferentes grados, toda la industria de la zona se ha visto agredida por un proyecto económico dirigido por un gobierno que invierte las supremacías morales, que convierte al hombre en objeto de servicio de la economía, cuando lo económico debe estar al servicio del hombre que es el sujeto.

## II.- SITUACION:

### a) Desocupación y sub-ocupación:

(13,5% de la población activa), incertidumbre por el futuro.

El desempleo ha venido aumentando. Las indemnizaciones por despido apenas son

un sueldo con el que los trabajadores son engañados. Cada día aumenta más el número de empresa sub-contratistas, por lo que los trabajadores van pasando sin seguros ni beneficios sociales.

- El desempleo es desfigurado por los avisos en los diarios. Se ofrece trabajo en condiciones infrahumanas con bajos salarios, sin viáticos, sin comida. Los convenios colectivos de trabajo desde 1976 son ignorados. Lo que el esfuerzo de muchos años había permitido conquistar ha ido desapareciendo.
- Producen frustraciones personales, bronca, desengaño, alteraciones nerviosas...

#### b) Sobrecapacitación:

(según la encuesta del año 1980, 21,7% de los trabajadores en relación de dependencia tienen dos ocupaciones; 2,2% tres ocupaciones. Hay que revisar estos datos).

- Se resiente la salud de la gente y la unidad familiar, al estar tantas horas fuera del hogar.
- Hay sueldos en negro, inseguridad de trabajo, y cesanteado tan pronto como pasa el apuro del trabajo.

#### c) Ingresos, salario real:

(8,4% de la población percibe un ingreso tres veces mayor que el otro 18,5%;

67,5% de los trabajadores pertenecen al nivel socio-económico bajo (IHS 1980).

- Los ingresos tambalean mucho más cuando algún miembro de la familia se enferma, debido a los aranceles médicos y al precio de los medicamentos.
- El obrero más que nadie sufre las consecuencias del IVA, todos lo pagan, pero lo cobran en la mayoría de los casos. El único que siempre lo paga y nunca lo cobra es el obrero.
- Sigue cayendo abruptamente. Se calcula que es un 50% menos que en 1974.

#### d) Familia, trabajo de la mujer, educación:

El empobrecimiento sistemático a que se ve cometido el hombre de trabajo produce tensiones y conflictos en la familia, al no poder dar respuesta satisfactoria a las necesidades mínimas del núcleo familiar. No solo asistimos a la disgregación de la familia, comprobamos también que la desesperación ha llevado a extremos como el suicidio.

El alto costo de los artículos escolares y de la ropa impiden la concurrencia de nuestros hijos a los establecimientos escolares. Las mismas autoridades reconocen el elevado índice de deserción escolar al nivel primario, ofreciendo datos minimizados de la realidad. El nivel secundario a pasado a ser atributo de unos pocos y el nivel terciario un lujo, lo más selectivo del sistema, la educación. Nuestros hijos se reciben y no encuentran trabajo y si lo encuentran, los conocimientos adquiridos no sirven.

Ni pensar en la vivienda por el precio de los materiales de construcción y de los préstamos. En los barrios humildes de casas prefabricadas o precarias, la gente se marcha en busca de alguna fuente de trabajo, llevándose la casilla, provocando desarraigo, pérdida del año lectivo para los chicos, nueva adaptación.

También ha llevado a nuestras mujeres a buscar ocupaciones fuera del hogar, y nuestros hijos a mendigar en la vía pública. 34,1% de las mujeres del nivel socio-económico bajo trabajan. En la mayor parte en lo único que saben y pueden: servicio doméstico.

#### e) Salud:

La ineficacia de los servicios sociales, un sistema sanitario implementado por el lucro, la mala alimentación, las exigencias rigurosas e inhumanas de las condiciones de trabajo, el ignorar las normas básicas de higiene y seguridad en el trabajo, han puesto a nuestro pueblo en las más precarias condiciones de salud.

Las enfermedades laborales son corrientes entre nosotros: la brucelosis, las

enfermedades óseas (artrosis, desviación de la columna, deformaciones), silicosis, enfermedades nerviosas y neurológicas, úlceras, gastritis, hemorroides, enfermedades renales y dermatológicas, producidas por el ruido (con carácter irreversible), tuberculosis, plumbosis, várices, etc. Toda una medicina preventiva que había permitido erradicar estos graves males ha sido descuidada, y hoy como ayer volvemos a padecer epidemias devastadoras (polio, meningitis).

f) Aparato productivo:

Funciona solamente en un 55% de la capacidad instalada. Las ventas han caído desde 1974 un 35%.

Han desaparecido 30.000 empresas.

III.- ACONTECIMIENTOS RECIENTES

Todos estos datos adversos para la suerte de nuestra sociedad y sobre todo para los trabajadores, producen reacciones de diferente importancia y que producen un desgaste político en el seno de las fuerzas armadas hasta acceden a entregar el poder a las instituciones políticas, llamando a elecciones.

Los principales hechos fueron:

- . huelga general, 22 de julio de 1981 (CGT Brasil)
- . marcha de San Cayetano, noviembre de 1981 (CGT Brasil)
- . movilización, 30 de marzo de 1982 (CGT Brasil)
- . marcha cívica, 16 de diciembre de 1982

Durante 1983 ha habido muchas manifestaciones populares (paro general 28.3; manifestación 30.3; marcha de repudio al documento de la Junta 20.5).

Es digno mencionar que en la diócesis hubo gestos de suma importancia e indirectos con consecuencias políticas importantes: Vía crucis 1981-82-83; marcha del hambre 1981; ollas populares en distintas parroquias.

IV.- ORGANIZACIONES

a) No pocas veces la historia sindical argentina --igual ahora-- las organizaciones de los trabajadores aparecen fracturadas y divididas por las opciones que les ofrecen los intereses que nos explotan o las expresiones político-partidarias.

El unitarismo que caracterizó el movimiento obrero argentino, aparece desvirtuado y en lo que va desde 1976 a 1983, hemos visualizado distintas confederaciones obreras: CGT Brasil (posteriormente de la R.A.), CGT-Azopardo, CNT, y paralelamente o integrándose a las mismas el denominado grupo de las "62 Organizaciones Peronistas".

Entre éstas debemos señalar también distintas agrupaciones independientes a nivel nacional, regional y local. Encontramos también varias pequeñas nacidas al influjo de distintas ideologías, ya sea como partidos políticos concretamente, o como ramas gremiales de los mismos nucleando sectores o grupos de trabajadores de distintas especialidades.

Los trabajadores hemos tenido que ver, muchas veces, convertidas nuestras propias organizaciones en verdaderas estructuras generadoras de injusticia, tanto o peor que las de poder económico o político.

b) Fueron intervenidos por el poder militar los más importantes sindicatos del país. Debemos soportar una legislación represiva y prohibitiva, violatoria de nuestros más elementales derechos. Se nos ha quitado toda posibilidad de participación y defensa.

Han borrado con el codo y por decreto años de lucha, nuestras más importantes y legítimas conquistas. Han destruido y dilapidado nuestras obras sociales, coope-

rativas y mutuales. Han usufructuado insensiblemente los bienes que nos pertenecían y nuestros aportes previsionales. Por lo mismo se nos ha expuesto a una deficiente o carente atención sanitaria y farmacológica, privándonos también de otros tantos beneficios obtenidos con años de sacrificio por miles de trabajadores.

Pero se ha querido y se quiere fundamentalmente destruir el elemento vital del movimiento obrero argentino, su capacidad organizativa. Para ello han encarcelado, desterrado o asesinado a miles de trabajadores. Han pretendido reducir la vida gremial y la acción dirigente a funciones puramente burocráticas, limitadas al aspecto reivindicativo, en el marco del colaboracionismo y el servicio de horizontes economicistas. Se ha querido entonces alejar al movimiento obrero argentino del papel que a lo largo de la historia, lo ha ubicado como protagonista decisivo en la vida de la Comunidad Nacional, trascendiendo su especificidad y la lucha reivindicativa, empeñado en un proyecto histórico de Liberación Nacional.

Así pues, fueron sacrificados todos nuestros derechos y libertades, a los imperativos y exigencias insaciables de minorías selectas que ostentan el poder, de una oligarquía nativa que en función de sus intereses no ha dudado un instante en entregar la Nación a la casta imperialista del liberalismo económico y político.

c) Ante la gravedad de estos males que padecemos —regalo gratuito del poder económico y su guardia pretoriana—, debemos reconocer aquellos que nos son propios, producto de nuestra condición de pecadores, que nacen en nuestros corazones y se instalan en nuestras organizaciones.

Es una enfermedad vieja en el movimiento obrero la antinomia pluralismo-unitarismo, en orden a la democracia gremial. Si bien la lucha de clases no ha caracterizado al movimiento obrero argentino, debemos señalar la ausencia de una clara conciencia de clase por parte de los trabajadores, principalmente en sus cuadros dirigentes.

Esto ha permitido entre otras cosas, la acción paternalista o autoritaria de "algunos" dirigentes respecto de sus compañeros. Existen diferencias abismales entre estos pocos dirigentes "preparados" y la multitud que son los dirigentes intermedios y la base. No siempre encontramos en los hombres que nos representan una clara concepción del hombre, la moral y la vida social. Es común escuchar a tantos compañeros que por no responder a los intereses de la conducción, son expulsados de sus sindicatos, agredidos otras veces, y peor aún, despedidos de sus trabajos gracias a los buenos servicios y a las mejores relaciones cámara empresaria-sindicato.

Debemos reconocer, con dolor y con vergüenza, la existencia en nuestras organizaciones de grupos parapoliciales constituidos para imponer principios y condiciones de élites dirigentes al conjunto de los trabajadores. La vida gremial pierde su contenido en una interminable puja por el poder sindical. La acción dirigente deja de ser muchas veces un servicio al compañero para convertirse en una profesión.

Luego encontramos estatutos que son la antítesis de los más claros principios de asociación. Estatutos hechos para el continuismo, sostenes de la burocracia sindical, impregnados de desprecio al compañero. Muchos convenios colectivos de trabajo, constituyen sin más una verdadera agresión al trabajador.

d) Si bien podemos aceptar el aporte entre las organizaciones obreras y el o los partidos políticos que representan sus intereses, vemos que la manipulación político-partidaria de la que son objeto los sindicatos los aíslan de su cometido y debilitan la voz de los trabajadores frente a aquellos con quienes se debe acordar un justo ordenamiento social.

Entendemos decisiva la participación de los trabajadores en el ámbito de los partidos políticos, sin embargo no vemos conveniente el desdoblamiento de numerosos dirigentes obreros, que cumpliendo funciones gremiales, relegan el compro-

niso asumido con sus compañeros para dedicarse a la afiliación partidaria, al proselitismo u ocupan al mismo tiempo puestos políticos concretos.

e) Sin embargo son las organizaciones sindicales el instrumento más eficaz con que contamos los trabajadores para nuestra defensa. A pesar de tantos padecimientos, los trabajadores no pierden la esperanza, son pacientes, saben esperar, son pacíficos no pacifistas. Todos ellos tienen rasgo de resistencia. El pueblo trabajador tiene mayor o menor conciencia de su proyecto histórico, pero sabe actuar organizadamente.

f) Hay entre los hombres de trabajo un sentido innato de solidaridad, es solidario en las necesidades y en las luchas. Tiene sus propios espacios de libertad, por eso es festivo, alegre. De tanta opresión, conoce el valor de la libertad, por eso lucha y se defiende. "No hay mal que por bien no venga".

g) Conoce mejor que nadie la lucha por la vida, por eso ama la vida y la protege. Tiene un claro sentido de la pobreza, lo justo y lo necesario. Sabe callar, sabe obedecer, sabe aguantarse, pero es inquebrantable. No ha resignado jamás su derecho a luchar, a buscar una vida nueva y digna.

Cree en Dios, espera de El, pero sabe ser su "lader".

## B.- MUNDO DEL TRABAJO E IGLESIA

### I.- HISTORIA

Somos conscientes de que nuestra cristiandad tuvo un origen colonial o dependiente. Desde antes que Colón pisase la tierra del Caribe, ya le había puesto un nombre "San Salvador", y ya se le comenzaba a imponer al nativo una cultura. España no tenía más que una experiencia del cristianismo y junto a esta experiencia se le amalgamaba a la Iglesia los intereses de la Corona. Ya que el Rey por intermedio de influencias o intereses dentro de Roma casi siempre fue satisfecho cuando proponía a algún obispo para las colonias y así se producían situaciones difíciles. En la práctica el obispo podía informar al rey como trabajaba el virrey, pero a su vez éste podía informar cómo trabajaba el obispo.

El obispo tiene importancia económica porque cobra diezmas que a veces los utiliza el rey, pero después se los devuelve con creces. Así el obispo es una autoridad espiritual, también económica, y por lo tanto política que España no descuidaba.

Así a pesar de la existencia de algunos obispos y sacerdotes mártires, la Iglesia permanece bien controlada por España hasta la guerra de emancipación y la crisis del colonialismo. Cuando las colonias rompen con España y por ejemplo en Argentina comienzan a intercambiar económicamente con otros países, España no envía más religiosos o ayuda económica. Por lo tanto pasa la Iglesia momentos sumamente difíciles en latinoamérica.

En nuestro país, pasa un momento muy difícil cuando irrumpe como factor de poder la clase liberal que es anti-católica, pero con la caída de esto, alrededor de 1930, comienza un respiro y es en ese período donde el laico empieza a vivir nuevamente en la Iglesia. Pero con grandes dificultades porque no tiene bases propias, no tiene historia propia. Después del Vaticano II, más precisamente después de Medellín, comienza un ver, un juzgar de latinoamérica por latinoamérica y con una propuesta para latinoamérica. Pero estamos en los comienzos y con la responsabilidad y las dificultades que eso significa. Tenemos que derrumbar las paredes que obstaculizan la evangelización y fortalecer los pilares que la favorecen.

## II.- PRESENCIA

- Según la Encuesta humana y social (1980), 53,4% de la población de la diócesis está constituida por gente de nivel socio económico medio-bajo (25%) y bajo-bajo (27,4%), en las cuales 41,8% de la población son obreros industriales. Según la Encuesta Religiosa, la práctica religiosa dominical es de 2,5% en la cual 9,4% son trabajadores en relación de dependencia y 6,2% obreros.
- Hasta el momento la Iglesia ha estado bastante descomprometida ante las situaciones difíciles por las que pasan los hombres. En este momento nuestra Iglesia se ha puesto en camino: se ven las dificultades en el mundo del trabajo y no se permanece insensible.
- Hay falta de compromiso temporal. Los sacerdotes aportan poco y los laicos, por no estar conscientizados, menos. Los laicos comprometidos, los colaboradores de la parroquia son pocos.
- La presencia de jóvenes en las comunidades parroquiales y de barrio nos alienta y nos hace abrir la esperanza de tiempos mejores que deban ser cercanos.
- Los colegios religiosos, cuando cumplen su misión, por la dedicación también a los pobres, son buenos y necesarios. Pero tenemos que confesar que con frecuencia resultan inalcanzables para nuestros hijos, los hijos de los trabajadores. La Iglesia no trata de igual a sus hijos.
- La Iglesia diocesana se ve con una gran preocupación por todo lo concerniente al mundo del trabajo, principalmente a través de la acción del obispo. Sin embargo, la acción del obispo se ve dificultada porque al nivel parroquial, en algunos sectores, no encuentra eco la convocatoria del obispo. Hay comunidades parroquiales o de barrio cerradas en su particularidad. Sentimos que nuestra Iglesia diocesana está en una etapa de transición que debe desembocar en un nuevo compromiso.

## III.- LO QUE OBSTACULIZA

- Las preocupaciones sociales o económicas hacen que el obrero se vea privado o se olvide por falta de tiempo, para acercarse a la Iglesia. Los salarios muy bajos obligan a realizar changas.
- Una Iglesia comprometida con el poder. Elogio de la acción del Ejército en la represión contra el terrorismo, sin llevar a aclarar cuáles fueron las causas. La bendición de armas que sirven para oprimir al pueblo. La comida aniversario de las FF.AA., o las celebraciones del 9 de julio. El diario Esquíú, más al servicio de los intereses de alguien que al servicio de la Iglesia.
- Iglesia argentina sin pastoral social seria. Por ej. pocos obispos se han definido ante las modificaciones a la ley de contratos de trabajo, o de obra social. El no hacer nada ante los muchos conflictos laborales. Y finalmente, la falta de compromiso concreto ante la problemática del mundo del trabajo de parte de sacerdotes y laicos.

## IV.- LO QUE FAVORECE

- La prédica y las actitudes del Papa Juan Pablo II. La continuidad de una línea: Juan XXIII, Pablo VI, Juan Pablo I, Juan Pablo II. La palabra señera y la denuncia constante de toda injusticia por parte del Papa son signos positivos de una Iglesia que está cambiando. Ejemplos concretos de la jerarquía de la Iglesia en otras naciones. El hecho de que el laico participe sabiamente de la vida y decisiones de la Iglesia.
- El accionar de nuestro obispo y varios sacerdotes dan muestras de acción posi-



tiva dentro del mundo social. La comisión Justicia y Paz, la creación de la Vicaría de Acción Social. Actitudes de algunos obispos que han recriminado al gobierno, la represión y que se han hecho eco de los problemas de los trabajadores.

Encuentros que permiten al trabajador notar la sensibilidad cristiana de la Iglesia y acercarse a ella por verla coherente con el Evangelio. Esas reuniones favorecen a la Iglesia y ayudan decisivamente a la evangelización del mundo del trabajo.

## JUZGAR

### A- DOCTRINA SOCIAL DE LA IGLESIA

#### a) Dignidad de la persona:

La persona es el ente más perfecto de la naturaleza. Cada persona es un ser único en la historia, es un ser irreplicable a lo largo de todos los siglos. La vida que vivimos cada uno de nosotros es única y lo que hagamos nosotros o dejemos de hacer sólo lo haremos o dejaremos de hacer nosotros.

Este hacer y dejar hacer, esta libertad que poseemos para decidir, es precisamente lo que nos diferencia de los demás seres que nos rodean y es ser imagen y semejanza de Dios. El hombre es cocreador con Dios, es decir con su trabajo domina la tierra y cuanto en ella hay, poseemos la misma naturaleza divina, pues somos herederos junto a Cristo de la Gloria. Cristo, Hijo de Dios entregó su sangre para nuestra salvación. Es decir que la dignidad natural que tiene la persona como ser superior en la naturaleza, es enaltecida a niveles divinos por la gracia de Dios.

#### b) Derechos fundamentales de la persona:

Lo anteriormente dicho es una visión de la dignidad de la persona (dignidad natural y divina). De la misma se desprenden derechos de la persona, los cuales sufren jerarquización pues entre ellos existen algunos que por su carácter e importancia se consideran los derechos fundamentales de la persona.

La primera idea sobre los derechos del hombre aparece en la Revolución francesa. A partir de ese momento ha venido madurando hasta ser asumida por la ONU. En todos los sectores ideológicos se aceptan los derechos del hombre. La diferencia está en su jerarquización. Juan XXIII los ordena así. Derechos:

- . a la existencia y a un nivel digno de vida
- . a la buena fama, a la verdad y a la cultura
- . al culto divino
- . a fundar una familia, a mantener y a educar a sus hijos
- . a trabajar y a un salario justo
- . a la propiedad privada
- . de reunión y de asociación
- . a residencia y emigración
- . a intervenir en la vida pública
- . a la seguridad jurídica.

Claro está que estos derechos están íntimamente relacionados entre sí y precisamente el trabajo, en muchos casos pasa a ser eje en el equilibrio de los derechos humanos.

Juan Pablo II dice en su Encíclica "Laborem Exercens" que el trabajo es el centro mismo de la cuestión social. Tan cierto es esto hoy que en un sistema económico donde se fomenta la desocupación, no sólo se ve truncado el derecho fundamental de trabajar, sino que por añadidura es claro que si no puede trabajar un hom-

bre, mal puede:

- . formar una familia
- . tener una vivienda digna
- . profesar su culto
- . educar a sus hijos
- . asociarse en asociaciones intermedias para ser útil a la sociedad cuidando el bien común, pues, una miseria económica trae tras de sí una miseria moral.

En los últimos años hemos visto con tristeza y preocupación cómo se han visto conculcados esos derechos fundamentales. Datos oficiales minimizados de desocupación fueron y son alarmantes junto con la deserción escolar, el nivel sanitario, el problema de la vivienda, etc.

La Campaña de Solidaridad, un gesto diocesano, nos ha mostrado las llagas abiertas de Cristo en nuestros hermanos. Hemos visto como dice Puebla: rostros de niños golpeados por la pobreza, desde antes de nacer. Rostros de jóvenes desorientados. Rostros de indigentes. Rostros de campesinos. Rostros de obreros frecuentemente mal retribuidos. Rostros de desempleados y desocupados. Rostros de marginados. Rostros de ancianos.

Repetimos una frase extraída de la Encíclica de Juan Pablo II en su introducción: "Ciertamente el trabajo, en cuanto problema del hombre ocupa el centro mismo de la cuestión social. El trabajo tiene una dimensión teológica, un sentido divino que es preciso sea sumido. Con el trabajo, el hombre ha de procurar: el pan cotidiano, contribuir al continuo progreso de las ciencias y la técnica y sobre todo contribuir a la incesante elevación cultural y moral de la sociedad en la que vive en comunidad con sus hermanos".

Con estas palabras el Papa comenzó su Encíclica y nos demuestra el profundo sentido social que el trabajo tiene para el hombre. En el cap. II de la encíclica nos dice: cuanto está hecho a imagen de Dios... varón y hembra, sienten las palabras 'procread y multiplicaos y henchid la tierra, sometedla'. Aunque estas palabras no se refieren directa y explícitamente al trabajo, indirectamente ya se le indica sin duda alguna como una actividad a desarrollar en el mundo, más aún, él muestra su misma esencia más profunda. El hombre es la imagen de Dios, entre otros motivos, por el mandato de su creador de someter y dominar la tierra. En la realización de ese mandato, el hombre, todo ser humano, refleja la acción misma del creador del universo.

Así Su Santidad, con profundo sentido social, nos muestra al trabajo como actividad para el hombre y el profundo sentido divino con el cual debemos asumirlo. Nuestro trabajo cotidiano no debe ser un castigo. Debe significar el asumir la responsabilidad de estar co-creando con Dios, de ser junto al Padre dueños de esta tierra, de este espacio. Y, desde el taller, la fábrica, quirófano, el aula o fuera cual fuera el lugar de trabajo debemos asumir con valentía la misión que el Altísimo puso en nuestras manos. Pero, paralelamente a esto, debemos asumir la realidad de que el trabajo, además de ser un deber es un derecho, del cual se desprenden otros, como el de trabajar en condiciones dignas, de percibir un justo salario, de asociarse en gremios para defender sus derechos.

### c) El hombre sujeto del trabajo:

En la encíclica "Laborem Exercens" Juan Pablo II dice: las palabras del libro del Génesis "procread y multiplicaos y henchid la tierra, sometedla" a la que nos referimos anteriormente, hablan directamente del trabajo, lo que es muy elocuente y está lleno de un gran significado.

El hombre debe someter la tierra, debe dominarla, porque como imagen de Dios es una persona, un ser racional capaz de decidir acerca de sí y que tiende a realizarse a sí mismo. A estas afirmaciones básicas sobre el trabajo que se analizan en "Laborem Exercens" vemos contraponerse diversas corrientes del pensamiento marxista y economista (L.E.7).

De una visión capitalista hasta una colectivista, se considera al trabajo como una mercancía sui generis, o como una fuerza anónima necesaria para la producción (se habla incluso de fuerza de trabajo). Se considera al trabajo como una mercancía que el trabajador debe vender. Por eso dice la encíclica, hay que seguir preguntándose sobre el sujeto del trabajo y las condiciones en que vive. Para realizar la justicia social en las diversas partes del mundo, en los distintos países, son siempre necesarios nuevos movimientos de solidaridad de los trabajadores y en solidaridad con los trabajadores. Esta solidaridad debe ser siempre presente allí donde lo requiera la degradación social del sujeto del trabajo, la explotación de los trabajadores y en las crecientes zonas de miseria incluso de hambre.

Es clara la necesidad de estos movimientos de solidaridad en nuestra patria y también, por lo tanto, en la zona diocesana. Es clara la necesidad de sindicatos, en diferentes encíclicas se habla de ellos: "En este sentido, la actividad de los sindicatos entra indudablemente en el campo de la política, entendida ésta como una prudente solicitud por el bien común". Pero los sindicatos no tienen —o no deberían tener— carácter político de lucha por el poder, y no deberían ni siquiera ser sometidos a las decisiones de los partidos políticos, ni tener vínculos demasiado estrechos con ellos. En efecto, en tal situación, ellos pierden fácilmente el contacto con lo que es su cometido específico, el de asegurar los justos derechos de los hombres del trabajo en el marco del bien común de la sociedad entera y se convierten, en cambio, en un instrumento para otras finalidades.

#### B- LOS LAICOS EN LA IGLESIA

Medellín cap.X: "lo típicamente laical está constituido en efecto, por el compromiso en el mundo, entendido éste como marco de solidaridades humanas, como trama de acontecimientos y hechos significativos, en una palabra, como historia...

Ahora bien, comprometerse es ratificar activamente la solidaridad en que todo hombre se halla inmerso, asumiendo tareas de promoción humana en la línea de un determinado proyecto social. El compromiso así entendido, debe estar marcado en América latina por circunstancias peculiares de su momento histórico presente, por un signo de liberación, de humanización y de desarrollo.

Por demás está decir que el laico goza de autonomía y responsabilidad propias en la opción de su compromiso temporal (cf. Puebla 786-793), que concierne a la profundización en una espiritualidad más apropiada a su condición de laico. Dimensiones esenciales de esta espiritualidad son entre otras, las siguientes:

- . que el laico no huya de las realidades temporales para buscar a Dios, sino persevere, presente y activo en medio de ellas y allí encuentre al Señor.
- . dé a tal presencia y actividad una inspiración de fe y un sentido de caridad cristiana;
- . por la luz de la fe, descubre en esa realidad la presencia del Señor;
- . en medio de su misión, a menudo conflictiva y llena de tensiones para su fe, busque renovar su identidad cristiana en el contacto con la palabra de Dios, en la intimidad con el Señor por la Eucaristía, en los sacramentos y en la oración"

Medellín I: "se comprende la vocación apostólica de los laicos en el interior y no fuera de su propio compromiso temporal".

Más aún, al ser asumido este compromiso en el dinamismo de la fe y de la caridad, adquiere en sí mismo un valor que coincide con el testimonio cristiano. La evangelización del laico, en esta perspectiva, no es más que la explicitación o la proclamación del sentido trascendente en este testimonio.

## PROPUESTAS

### ACTUAR

Objetivos: . establecer una presencia, como Iglesia diocesana, en el mundo del trabajo;  
. lograr que en la Iglesia diocesana exista la presencia de los trabajadores como tal.

#### A- A NIVEL DE TODA LA DIOCESIS

- 1) Difundir la doctrina social de la Iglesia en toda la catequesis. "Entretanto confiamos en que los programas de catequesis de nuestras parroquias y colegios integren ampliamente esos documentos. Pensamos particularmente en los últimos cursos del ciclo secundario. Igualmente en los confirmandos, en los novios. De ahora en más con la publicación de la Exhortación apostólica "Catechesi tradendae", pensamos particularmente en la catequesis de adultos" (mons. Novak, 17.11.79).
- 2) Deberían existir lugares de estudio y reflexión para recibir y analizar a la luz de la doctrina social de la Iglesia, datos, hechos concretos y seguir el desarrollo de la problemática social en la diócesis y aún en el país, algo así como un Centro de Estudio Social.
- 3) Unificar criterios entre los sacerdotes y lograr la unidad pastoral: mayor apoyo a los laicos, una pastoral más decidida del y para el mundo obrero y la juventud. Instrumentarse la forma de llegar a una línea pastoral más o menos homogénea.
- 4) Ayudar a los laicos a vivir su espiritualidad y su vocación apostólica en el interior de su propio compromiso temporal, como lo dicen los Documentos de Medellín y Puebla. Adecuar la liturgia para que los trabajadores reconozcan su vida y sus problemas en el lenguaje de la Iglesia.
- 5) Que se favorezcan los caminos de participación, potenciando, proyectando dirigentes de la base, asumiendo junto al pueblo tareas reivindicativas concretas y estrechando relaciones con los distintos cuadros sociales.
- 6) Que se organice un congreso-asamblea de colegios y que se achiquen las diferencias entre colegios ricos y colegios pobres y revean su carácter discriminatorio, selectivo y clasista.
- 7) Nuestra Iglesia diocesana debe dar verdadero testimonio de fe y seguir la línea de Puebla. Debe ser la auténtica expresión de los pobres con un compromiso concreto con el mundo del trabajo.

#### B- A NIVEL DE LA COMISION "MUNDO DEL TRABAJO"

Después de ver la gran ausencia del mundo del trabajo en la vida de la Iglesia diocesana y la falta de una evangelización apropiada a sus necesidades y modalidades, después de juzgar a la luz de la Palabra de Dios la urgencia que como Pueblo de Dios tenemos que hacer llegar a todos los hombres el Evangelio y sentirnos urgidos por los documentos de Vaticano II y el documento de Puebla, que piden que todos los hombres logren su promoción humana y crecimiento espiritual dentro de la Iglesia, proponemos en el actuar:

- 1) Formar y ayudar a formar grupos de reflexión en toda la diócesis a nivel de las parroquias, barrios, ámbitos de trabajo. Partiendo de las realidades y de la vida, con los hechos concretos tanto personales como a nivel de las estructuras, esos grupos podrían ir adentrándose en la fe para que ella ilumine todos los acontecimientos que vivimos y ayude a asumir un compromiso cristiano-temporal. Así pretendemos la evangelización del mundo del trabajo a nivel de ambiente laboral y de las familias.
- 2) Crear un servicio de formación para que aquellos que están comprometidos o queriéndose comprometer y que tienen necesidad de formarse desde la doctrina social de la Iglesia y en los medios de conducción de grupos. Este servicio estaría dirigido a los miembros de los grupos de reflexión, a los ámbitos de coordinación diocesano y zonales. Su acción sería dirigida también a los dirigentes del mundo obrero, a organizaciones sindicales y tendería al mismo tiempo a un intercambio y relación con los diferentes cuartos intermedios de la sociedad.
- 3) Ser el organismo diocesano que coordina todos los esfuerzos en esta tarea de la evangelización del mundo del trabajo en el marco de una pastoral de conjunto.

+ + + + +

+ + + + + + + + + +

## COMISION COMPROMISO CON EL HOMBRE Y LO TEMPORAL

### a) Composición:

Esta comisión se formaliza en su primera reunión el 4 de octubre de 1981 constituyéndola 13 integrantes y el Padre Orlando Yorico como asesor. Hasta la última Asamblea Sinodal 1983, se reunió en 58 oportunidades y durante ese período, 5 de sus miembros solicitaron licencia o se retiraron por distintas razones (compromisos laborales, políticos y sociales), incorporándose 7 nuevos, entre ellos 2 religiosos.

### b) Ver:

Durante el proceso del "ver" la comisión se propuso tres instancias:

1. Estudio de los Documentos Sociales de la Iglesia.
2. Lectura diaria entre cada uno de los miembros de los principales medios de difusión y puesta en común en las reuniones con sentido crítico de discernimiento de las noticias referidas a temas sociopolíticos y religiosos.
3. Entrevistas con líderes políticos (justicialistas, radicales, demócratas cristianos) y sindicales. Entrevistas con agrupaciones católicas extradiocesanas (CES, centro de estudios sociales de Lomas de Zamora, Grupo Nazaret de BsAs), equipo de pastoral social en la persona de Mons. Laguna, y periodistas especializados en comentarios sobre actualidad en el quehacer de la Iglesia católica.

### c) Juzgar:

Uno de los primeros logros que deseamos destacar es que las distintas expresiones políticas que profesaba cada uno de los miembros de la comisión, con criterios distintos en el análisis del proceso histórico, gracias al diálogo y a la luz de la fe cristiana, nos permitió crecer en el respeto y encontrar objetivos que nos unían profundamente por encima de formas de pensar distintas. La situación social, desempleo, hambre, nos cuestionó de tal manera que en el seno de la comisión se creyó conveniente declarar a la diócesis en "estado de emergencia", idea ésta que luego de ser consultada con nuestro Padre Obispo, se lanzó en la reunión de Asamblea Sinodal del 20 de marzo de 1982 y concretándose en la "Campaña de Solidaridad" que primitivamente se lanzara por 100 días y luego se prolongara 60 días más hasta la asamblea de setiembre de 1982.

En general podríamos afirmar que nuestro trabajo estuvo condicionado por las circunstancias dada la velocidad con que se desarrollaban los acontecimientos: crisis social, guerra de las Malvinas, apertura política. Esto nos llevó a redactar un documento que titulamos "Elementos para una reflexión sobre la situación nacional" para uso interno del Sínodo. Destacamos en esta etapa del "juzgar" la visita que nos hicieron el P. Lucio Gera y el P. Rosato, ayudándonos a definir criterios y objetivos.

### d) Actuar:

Nos propusimos como aporte a nuestras comunidades, y promoviendo la participación, desarrollar un cursillo de tres días; el primer día una exposición sobre el proceso histórico a partir de la 2° guerra mundial: división del mundo Este/Oeste, imperialismos, dependencia, doctrina de la seguridad nacional, crisis y esperanzas. El 2° día, exposición sobre doctrina social de la Iglesia, universal (encíclicas sociales, Vat. II), latinoamericana (Medellín, Puebla), Argentina (documentos y cartas del Episcopado argentino). El 3° día, exposición de tres cristianos comprometidos en política (tres partidos de la Multi-

partidaria) sobre las bases y propuestas de cada uno de sus partidos. Al término de cada una de las charlas diarias, se desarrollaba un debate con los presentes sobre el tema enunciado. Es interesante destacar las inquietudes y madurez evidenciada por los jóvenes y sus preguntas y reflexiones.

Estos cursillos se dieron en 9 oportunidades (7 parroquias, Liga de Madres diocesana y Junta de religiosas).

e) Propuestas:

Creemos necesario continuar en una comisión que tenga como fin:

1. Ser una instancia de discernimiento sobre el proceso histórico, socio-político, en una reflexión a la luz de la doctrina social de la Iglesia.
2. Proporcionar un aporte para la difusión de la doctrina social de la Iglesia conforme a las experiencias ya realizadas.
3. Establecer contactos con agrupaciones católicas extra-diocesanas con fines similares para puesta en común de inquietudes y esclarecimiento.

Entendemos que de ser aprobada la continuidad como comisión, el ámbito natural de relación debe ser la Vicaría de Acción Social.

Proponemos asimismo, revalorizar la enseñanza de la doctrina social de la Iglesia en la catequesis y en los solegios, unida a una práctica testimonial.

+ + + + +

+ + + + +

## COMISION LO ECONOMICO EN LA IGLESIA

### INTRODUCCION

"No se tienen datos sobre cuánto se gasta y en qué se gasta en la diócesis". Palabras de Monseñor Jorge Novak, que revelan la preocupación por el tema.

Preocupación que no es nueva, ciertamente, ni en la Iglesia, ni en la diócesis. En anexo separado se halla la documentación que sirve para el tratamiento del tema (ver: 7. Referencia bibliográfica; 8. Literatura sobre "Lo económico en la Iglesia").

A través de los trabajos de comprobación que hizo la Comisión (Encuesta-relevamientos-reuniones zonales con agentes vinculados al tema de "lo económico") se ha notado que, salvo algunas iniciativas parciales y no muy afianzadas, la administración de parroquias y colegios en la diócesis, dista mucho de responder a las líneas marcadas por los documentos del Concilio Vaticano II, del Documento de Puebla y los del Obispo sobre el tema.

### VER

Remitimos al lector al Documento de Trabajo para las Asambleas Sinodales o al apartado 8 Literatura sobre "lo económico en la Iglesia" de este legajo. No obstante decimos:

Nos encontramos con esta realidad, a manera de síntesis:

#### 1.- Aspectos positivos:

1. Existen Consejos Parroquiales de Administración.
2. Hay una toma de conciencia del sentimiento de comunidad diocesana.
3. Se interesan por saber qué es "la puesta en común".
4. Se vió la necesidad de la creación del Consejo de Asuntos Económicos.
5. Ha habido un movimiento diocesano en favor de los necesitados (Campaña de Solidaridad y la implementación de la Casa de la Caridad en función).
6. Se llevan anotaciones rudimentarias del libro "Caja" en las más variadas formas.
7. Existe un fondo común con los aportes de algunos colegios.

#### 2.- Aspectos negativos:

1. Administraciones completamente aisladas.
2. No hay criterios de unidad al menos por zonas, del tema: Aranceles.
3. Formas inconsultas de recaudar fondos extraordinarios: rifas, kermeses, festivales, etc.
4. Falta de coordinación en los pedidos de fondos al extranjero.
5. Existe desproporción marcada entre las parroquias.
6. Se percibe la falta de unidad para mantener al sacerdote en un nivel de vida acorde a su ministerio.
7. Los recursos no alcanzan para una evangelización y catequesis que la diócesis necesita. Idem para cubrir las necesidades de la pastoral de liturgia.
8. Que las necesidades asistenciales al enfermo, al necesitado, al anciano, a niños abandonados son muchas y sin medios. No se cubren necesidades, aún las inmediatas.
9. Que no se piensa en las emergencias que puede sobrevenir para que el anciano sacerdote o el enfermo no viva en angustia económica.
10. Las necesidades de educación, cultura, sostenimiento del Seminario, Curia, son múltiples y que la diócesis desconoce



## JUZGAR

Esta Comisión se ha preguntado por la o las causas que puedan ser ocasión de tanta disparidad entre claras líneas magisteriales y su escasa aplicación práctica.

Creemos sea la falta de una clara toma de conciencia sobre el tema. Se dan dos extremos igualmente peligrosos: el de algunos que desdeñan lo material y no quieren ocuparse del asunto y el de otros que piensan o por lo menos actúan como si así pensarán, que lo económico es asunto privativo de aquel o aquellos que tienen la responsabilidad del manejo de fondos (muchos o pocos) y que no es necesario ni conveniente informar y hacer participar a la comunidad del uso de los mismos.

El principio rector de los documentos eclesiales, que supera los extremos señalados, indica que la administración de los bienes de la Iglesia ha de ser comunitaria y el dinero y los medios económicos puestos al servicio de la evangelización, el sostenimiento del culto y la caridad.

Este principio está basado en las mismas enseñanzas que se desprende del Evangelio y de su espíritu.

Por lo mismo, esta comisión en la instancia de encarar el tema de los bienes y lo económico en la Iglesia hace una síntesis de los criterios que se desprenden de los documentos eclesiales:

- a) Criterio Pastoral: que todo lo subordine a las exigencias de la piedad, de la caridad y del apostolado.
- b) Criterio Comunitario: que hace a toda la diócesis y a las parroquias copartícipes y corresponsables.
- c) Criterio Ascético: que exige un conformarse con el espíritu evangélico de pobreza, confianza en la providencia y caridad.
- d) Criterio del buen Padre de Familia: en el conducir la gestión administrativa.

Cuanto más nos conscientizamos y adentramos en el tema decimos: que lo económico en la Iglesia es fuente de gracia. La recta administración de los bienes materiales hace que se puede distribuir mejor y contribuye al crecimiento del Reino de Dios porque abarca toda la pastoral.

Con estos principios firmemente arraigados en todos los niveles de la diócesis, mediante una comunicación fluida, confiamos que se irán gradualmente superando las situaciones de gran pobreza y escasez que presentan ciertos sectores de nuestra diócesis.

## ACTUAR

## PROPUESTAS

### I.- Nivel Consejo de Asuntos Económicos

Esta Comisión Sinodal se permite sugerir al futuro Consejo Diocesano de Asuntos Económicos, algunas propuestas que, a su entender, le parecen prioritarias:

#### 1. Aspecto de Reglamentos:

1. Continuar con el envío de formularios de Balances anuales y pedidos de presupuestos a parroquias, colegios e Instituciones diocesanas.
2. Realizar encuestas de Consejos parroquiales de asuntos económicos con nombres y datos de sus integrantes.
3. Implementar la toma de inventarios de bienes de parroquias, colegios e instituciones diocesanas.

## 2. Aspectos de Organización:

En la necesidad de una acción conjunta de coordinación para llevar adelante un plan coordinado de Pastoral en lo Económico y que la labor del Consejo debe ubicarse en la línea de una acción sacramental y evangelizadora, unida a la técnica con lo pastoral como esfuerzo de encarnación que tienda a lograr que la eficacia económica llegue a constituirse en un signo visible de la gracia (cf. D.P. 633) esta comisión sugiere el siguiente programa de acción:

1. El discernir situaciones y crear caminos pastorales para un recto y evangélico uso de los bienes de la diócesis (cf. DP. 1224; 1230).
2. El velar para que se dé en la comunidad diocesana una creciente toma de conciencia acerca de todo lo relacionado con la materia.
3. El supervisar, según corresponda en cada caso, las estructuras y estilos económicos de las distintas instituciones religiosas de la diócesis y en la diócesis.

## 3. Aspecto: recaudación de bienes o fondos diocesanos:

Este tema ha sido elaborado en el Anteproyecto de la constitución del Consejo de Asuntos Económicos Diocesano, según lo establece el nuevo Código de Derecho Canónico y esta Comisión cree no ser tema de Propuestas concretas a La Asamblea.

## II.- Nivel Parroquia

### 1. Destino superior de los bienes:

Visto los documentos magisteriales de la Iglesia, el nuevo Código de Derecho Canónico y la literatura de nuestro Obispo, proponemos:

- Que en cada parroquia o cuasi-parroquia haya un Consejo de Asuntos Económicos regido por las normas de la Iglesia y por lo que establezca el obispo diocesano (cf. canon 537).
- Que lo económico atienda a todas las necesidades de la:
  - a) Pastoral de la fe (evangelización, catequesis, extensión de la Palabra)
  - b) Pastoral litúrgica (abarque el culto-templo-altar-sacerdote)
  - c) Pastoral de los servicios del Apostolado cristiano (servidores del Altar, Seminario, Promoción laical, Cáritas, Asistencia, Educación).

### 2. Sentido de eclesialidad parroquial:

1. Que se logra una acción conjunta para llevar adelante un plan coordinado, estableciendo vínculos entre las diversas instituciones asociaciones, movimientos, colegios... de la parroquia, haciendo un llamado también a los fieles para organizar las tareas según las nuevas necesidades que surjan:
  - a) que haya capacitación técnica espiritual y pastoral sobre "lo económico" en la Iglesia según los textos del magisterio;
  - b) que se promuevan los valores espirituales de perfección y liberación de las ataduras de los bienes para alcanzar la comunión en la realización de una vida más fraterna y más justa, sacrificando los bienes particulares en toda la amplitud que el Evangelio marca y nos envía;
    - Que haya una concientización permanente a través de la catequesis a fin de que los fieles tengan conocimiento y conciencia del propio valor evangélico de la realidad económica de su Iglesia;
    - Que los religiosos/as y sus instituciones, cualquiera sea su denominación, comportan en todo y en unidad con lo anteriormente expuesto.
2. Que los sacerdotes hagan una declaración jurada, suscrita por ellos, de los bienes personales inmuebles, de los bienes muebles, tanto preciosos o de patrimonio cultural con descripción de los mismos, conservando un ejemplar en la parroquia y otra en los archivos de la Curia, anotándose el cambio que se produjera posteriormente (cf. canon 1283).
3. Que cada parroquia, cuasi-parroquia, capillas o cuasi atendidas por el clero diocesano o religioso tenga el inventario antes de fin de año, tanto

del templo como de la casa parroquial y anexos, en doble juego y sea verificado por el Administrador diocesano.

4. Que se logre un plan coordinado de pastoral administrativa siguiendo los pasos de la planificación total de la parroquia para orientar: donde estamos; a donde vamos escogiendo los futuros posibles para llegar a donde queremos ir

### 3. Promocionar y promover fondos:

Según la realidad humana y social de la diócesis de Quilmes, libro editado por el Sínodo (pág.97) en su estudio 8.12: "Contribución económica..." dice como conclusión: "El hecho de que las personas de la diócesis de Quilmes contribuyan económicamente con la misma, no depende tanto de su mayor nivel socio-económico, cuanto de su mayor sentimiento y práctica religiosa". Por lo tanto:

1. Que se eleve el nivel de religiosidad para obtener mayor contribución económica a la Iglesia.
2. Que se dé el valor de la ofrenda que la Iglesia tiene.
3. Que se haga saber que en general, los sacerdotes están muy por debajo de los sueldos que "en los mejores casos son comparables al ingreso de un profesional de mediana posición y eso no considerando solamente el sueldo del párroco sino los ingresos totales de la parroquia" (Realidad Religiosa p. 256-Sínodo). Que se proporcione en este sentido toda la verdad:
  - a) son hombres con estudio equiparados a los de la Universidad
  - b) no reciben aportes estatales de ninguna especie por ser párrocos
  - c) que por parte del sacerdote, los fieles vean sus desprendimientos personales por el dinero o sus equivalentes (coche, equipos, viajes, vestimenta, etc), lo necesario, pero con sobriedad.
4. Que los párrocos cuiden de que los bienes de la parroquia se administren de acuerdo con las normas de los cánones 1281-1288 según el nuevo Derecho Canónico.
5. Que se establezcan criterios, al menos con los presbíteros de cada zona, para:
  - a) Compra-venta de inmuebles
  - b) Construcción, ampliación, reformas, etc. de las parroquias
  - c) Incrementar los fondos por medios extraordinarios como:
    - . solicitud de fondos al extranjero
    - . rifas, kermeses, festivales
    - . rubro: Aranceles parroquialesEn todos los proyectos se debe fundamentar la necesidad:
    - . con criterios evangélico-pastorales
    - . medio socio-económico cultural
    - . planos concretos de construcción y ampliación en cada caso
    - . planes de etapas de llevar a cabo el proyecto y del cómo adquirir y efectuar los gastos.Oído el parecer y el consenso de la zona, elevar todo al Consejo diocesano de Asuntos Económicos.  
En cuanto a los Aranceles parroquiales tener en cuenta además, los gastos de cada parroquia (Ej: San José no gastará como parroquia lo que invierte la Catedral; N.S.Itatí como el P.Socorro o Lourdes; etc).
6. En todo, no se pierda de vista la globalidad al distribuir fondos
  - a) Vigilar el flujo de los fondos de Solidaridad Supradiocesana
    - . Obolo de San Pedro
    - . Jornada Mundial de las Misiones
    - . Cáritas Argentina
    - . Más por menos
    - . ocasionalesvarios
  - b) Preocupación por la Solidaridad intradiocesana:
    - . Sostentamiento de la Curia
    - . Sostentamiento del Seminario
    - . Cáritas Solidaridad
    - . posibles nuevas parroquias y capillas pobres

- c) Remuneración justa al personal dependiente de las parroquias
7. Que se encuentre en cada parroquia o cuasi-parroquia el gesto testimonial para crear el fondo común para la Solidaridad en las emergencias que hará posible el vivir sin angustia económica.
4. Información al Pueblo de Dios:
1. Que se informen los resultados del accionar parroquial
  2. Que se lean y queden en lugares visibles los balances de entradas y salidas, al ser posible, mensualmente
  3. Que se evalúe la tarea y se informe:
    - a) si se actuó según la planificación: si alcanzó o no alcanzó el dinero para lo planeado; o tales inconvenientes.
    - b) si los gastos se justifican según los resultados obtenidos
    - c) otros.

### III.- Nivel Colegios

Esto varía según la complejidad de la Institución. No obstante proponemos:

1. Que se vaya constituyendo los Consejos de Administración en los Colegios Católicos de la diócesis, que atiendan los asuntos relativos a la administración bajo el control del Consejo de Dirección y del Superior responsable (Obispo: colegios del obispado; Superior Mayor: colegios de congregación).
2. Que se elabore el presupuesto anual del colegio de la gran masa o diferencia que no abarca a solventar gastos, los aportes del Estado (no todos son iguales) Para estos gastos que el colegio debe afrontar cada año proponemos:
  1. Que se prepare un listado de los principales rubros para los cuales no hay aportes:
    - a) que se paguean los sueldos sin aportes como los auxiliares y maestranzas;
    - b) que se haga cálculo estimativo de las cargas sociales y los posibles aumentos;
    - c) se provea del material para secretaría, cultura, deporte.
    - d) se considere especialmente los gastos del servicio religioso, los de catequesis (curso de perfeccionamiento docente, audiovisuales, material especializado); los de la liturgia (retiros, encuentros, oficios religiosos); de la Caridad dentro y fuera de la escuela (sus pobres, los pobres, enfermedades no subvencionadas, accidentes de trabajo o escolar);
    - e) de las contribuciones en general tanto de la Iglesia, la diócesis, consejo de educación católica (Pcia. y Cap.Federa); cultura y otros.
    - f) servicios generales : luz, gas, teléfono, correo, viáticos.
    - g) mantenimiento del inmueble: reparaciones, pinturas, etc.
    - h) varios: gastos de representación.
  2. Que se forme un fondo de reserva para asegurar sueldos con vistas a los imprevistos (maternidades, licencias por enfermedad, sin subvención, demoras de pagos, incrementos de sueldos no previstos), etc.
3. Con vistas a una pastoral armónica de conjunto, fijar el monto de cuota o arancel teniendo en cuenta todo lo dicho anteriormente, previa presentación al Consejo de Asuntos Económicos de la diócesis, porcentaje recibido, medio cultural con referencia a los ingresos promedios de los sectores en que está inserto el colegio.
4. El Consejo de Administración de los colegios católicos considerará todos los problemas económicos no como empresa comercial (aunque tenga obligaciones y deberes que cumplir) sino primordialmente preocupados por el servicio fraterno de la comunidad, especialmente de los más necesitados y cuyas pautas pedagógico-pastorales deberán estar fijadas en los objetivos, en los objetivos del colegio, previa aprobación de la entidad educativa diocesana competente.
5. Estudiar los proyectos de ampliación, mejoras, nuevos servicios, etc., que le sean propuestos por el Consejo de Dirección; se provea la provisión de fondos para la realización o puesta en marcha del mismo; y se eleve a consideración al Consejo de Asuntos Económicos de la diócesis (los colegios e instituciones religiosas no podrán dar curso al proyecto sin el visto bueno del Señor

Obispo) y se espere su determinación en todos los casos.

6. Que el Consejo de Dirección y la Comunidad Educativa junto al Consejo de Administración arbitren los medios para que los padres de familia se consustancien con los objetivos del colegio en el que desean se les ayude a educar a sus hijos ya que ellos son los primeros educadores.
7. Que haya una promoción muy profunda y resaltando valores evangélicos para canalizar los llamados "viajes de estudios" de los 5º y 7º grados. Estudien los Consejos de Administración los daños y males de la campaña de entidades turísticas y afines, explotando estos "viajes".

#### IV.- Instituciones y Movimientos

1. Inventario de los bienes propios de la Institución
  - . Que cada Institución, Movimiento lleve en doble juego (uno para su archivo propio y otro para el Consejo de Asuntos Económicos) el libro de su patrimonio de bienes muebles e inmuebles.
2. Elaboración de presupuestos y balances.
  - . Para que haya un bien equilibrio de su administración que se prevean gastos y se elabore un presupuesto donde involucre todo lo concerniente a la catequesis, al culto y a los gastos de servicios.
  - . Que se realice según el movimiento de cada institución un balance semestral o anual.
3. Miembros de la gran Familia de la Iglesia
  - . Todos somos miembros de la Iglesia y como buenos hijos debemos velar para que la Iglesia progrese en su acción salvadora.
  - . En forma corporativa, que se destine una suma a determinar, en común acuerdo con cada Institución y el Consejo de Asuntos Económicos, para que la tarea se extienda más y más a todo el ámbito diocesano al proyecto pastoral que este Sínodo desea.

### ANTEPROYECTO DEL

### CONSEJO DE ASUNTOS ECONOMICOS DE QUIMES

#### I PRINCIPIOS QUE INSPIRAN ESTE TRABAJO

- . Biblia
- . Enseñanza magisterial
- . Propuestas aprobadas por el Sínodo

#### II CONSEJO DE ASUNTOS ECONOMICOS

- A. Naturaleza
- B. Integración
  - . del Vicario episcopal
  - . de los miembros
  - . del ecónomo
- C. Funciones
  - a) Consejo Asesor del Obispo
  - b) Consejo Superior en lo Económico y Administrativo
    - . Funciones de Estudio y Coordinación
    - . Funciones de Dirección e Implementación

### III. PLAN DE ACCIÓN PARA EL CONSEJO DE ASUNTOS ECONÓMICOS PROVISORIO

- . Contabilidad
- . Informes
- . Fuentes de recursos
- . Inversiones

Quilmes, 6 de agosto de 1983, fiesta litúrgica de la Transfiguración del Señor.

#### I.- PRINCIPIOS QUE INSPIRAN ESTE TRABAJO

1. El nuevo Derecho Canónico en su cánón 492, párr.1, primera parte dice: "En cada diócesis ha de constituirse un CONSEJO DE ASUNTOS ECONÓMICOS por el Obispo diocesano o su delegado".
2. Y teniendo en cuenta que, la luz contenida en el Evangelio y los documentos del Magisterio de la Iglesia nos hace disponibles a una profunda concientización, proporcionándonos la visión completa de la Iglesia y su misión evangelizadora incide con lo administrativo.
3. Que como Jesús en sus múltiples ejemplos, tenemos que contribuir para que, en mayor entendimiento, las riquezas y las cargas sean compartidas con verdadero espíritu de desprendimiento de los bienes materiales y la renuncia personal se traduzca en fuentes de recursos.
4. Que quien marca un camino de gran apertura y que señala la solidaridad es el verdadero espíritu evangélico de la bienaventuranza de la pobreza.
5. Que el Sínodo tiene la excelente oportunidad para encarar el tema de los bienes y lo económico de la Iglesia, vislumbrando nuevos caminos para llegar a un sistema en que la visión bíblica vaya de la mano con la técnica administrativa.
6. Que la visión de la Iglesia ideal en Quilmes, será la promoción de los valores espirituales de sobriedad, con sentido de solidaridad hacia las necesidades, para cubrir la pastoral en su triple dimensión de fe, culto y servicios.
7. Que hay criterios que se desprenden de los documentos emanados por la Iglesia y debemos ponerlos en práctica en orden a la recta administración de los bienes de la Iglesia:
  - . criterio pastoral: que todo lo subordina a las exigencias de la piedad, de la caridad y del apostolado;
  - . criterio comunitario: que hace toda la diócesis y a las parroquias coparticipes y corresponsables;
  - . criterio ascético: que exige un conformarse con el espíritu evangélico de pobreza, confianza en la providencia y caridad;
  - . criterio del buen padre de familia: en el conducir la gestión administrativa.
8. Que nuestro objetivo como 8ª comisión sinodal fue crear el Consejo de Asuntos Económicos, ponemos en manos del Sr. Obispo para su aprobación y/o modificación el siguiente estatuto provisorio, fruto basado en nuestra tarea del VER - JUZGAR y este ACCIONAR:

#### II.- CONSEJO DE ASUNTOS ECONÓMICOS

Por los motivos expuestos, esta Comisión Sinodal "Lo económico en la Iglesia" propone la creación de un CONSEJO DE ASUNTOS ECONÓMICOS DIOCESANO cuya naturaleza y funcionamiento a continuación se describen:

##### A. Naturaleza:

El Consejo de Asuntos Económicos Diocesano es el organismo que específicamente labora con el Obispo para que el uso de los bienes materiales en la Iglesia diocesana, sea un hecho evangelizador.

La tarea del Consejo de Asuntos Económicos reviste un doble carácter: por una

parte, se trata de una tarea verdaderamente técnica, por cuanto atiende a una correcta y eficaz búsqueda de recursos, administración y uso de los bienes, desde el punto de vista económico y jurídico.

A la vez, se presenta como una labor auténticamente pastoral dado que debe velar para que la tarea técnica se impregne totalmente de los criterios evangélicos y las enseñanzas magisteriales de la Iglesia, de modo que el tratamiento económico y jurídico de los bienes materiales sea en manos de la diócesis, un instrumento para la construcción del Reino de Dios.

De lo expuesto se deduce que la labor del mismo debe ubicarse en la línea de una acción sacramental y evangelizadora, uniendo lo técnico con lo pastoral como esfuerzo de encarnación que tienda a lograr que la eficacia económica llegue a constituirse en un signo visible de la Gracia.

Esto supone por parte del Consejo de Asuntos Económicos:

1. El discernir situaciones y crear caminos pastorales para un recto y evangélico uso de los bienes de la diócesis (cf. DP.1224; 1230)
2. El velar para que se dé en la comunidad diocesana una creciente toma de conciencia acerca de todo lo relacionado con esta materia.

A este efecto se enumeran algunos capítulos fundamentales de esta toma de conciencia:

- que cada fiel y cada institución o movimiento eclesial viva, en el uso de los bienes materiales, según el espíritu de Cristo y de la Iglesia (cf. Doc. Medellín 14.40)
  - que se preste debida atención a los pobres y necesitados (id.14.8).
  - que se logre el compromiso cristiano de todos los fieles para colaborar con una sociedad humana más justa (id.14.7; 14.9).
  - que se otorgue debida atención a las necesidades materiales de lo que es toda la tarea evangelizadora de la Iglesia diocesana.
3. El supervisar, según corresponda en cada caso, las estructuras y estilos económicos de las distintas instituciones religiosas de la diócesis y en la diócesis.

#### B. Integración:

Esta Comisión Sinodal sugiere la puesta en funcionamiento del Consejo de Asuntos Económicos que se conformará según las siguientes disposiciones, a saber:

Presidente: Sr. Obispo diocesano (cf. cán.1276, pf.1 y 2; Christus Dominus n.12).

Vicario Episcopal: un sacerdote diocesano.

Vocales: No menos de cinco (5) miembros laicos de los cuales tres (3) posean formación universitaria y probada experiencia en materia económica (contador, licenciado en economía, licenciado en administración de empresas) y en Derecho civil (abogado, doctor en leyes) que lo sea también en derecho comercial y en derecho laboral y de comprobada integridad (cf. cán.492, p.1).

Durante el primer año a transcurrir, de aprobada la presente moción, funcionará con carácter provisorio un CONSEJO DE ASUNTOS ECONOMICOS DIOCESANO, integrado del modo precedentemente descrito cuyo objetivo será conformar el CONSEJO DE ASUNTOS ECONOMICOS permanente.

El Sr. Obispo diocesano es quien nombra al Vicario episcopal y puede removerlo cuando él creyere oportuno. Debe ser nombrado por un cierto tiempo, que se determina en el mismo acto de su nombramiento (cf. can.476; 477 p.1).

Según el nuevo Derecho Canónico el Vicario episcopal debe ser sacerdote, de edad no inferior a treinta años, doctor o licenciado en derecho canónico o en teología o al menos verdaderamente experto en la materia, y dotado de sana doctrina, honradez, prudencia y experiencia en la gestión (cán.478).

Quedan excluidos del Consejo de Asuntos Económicos diocesanos los parientes

del Obispo hasta el cuarto grado de consanguinidad o de afinidad (cf. cán.478 pf. 2 y 492 pf.3)

Los miembros del Consejo de Asuntos Económicos son nombrados por el Sr. Obispo para un período de cinco (5) años, pero transcurrido ese tiempo, puede renovarse el nombramiento para otros quinquenios (cf. cán.492 pf.2). En el caso de los miembros del Consejo de Asuntos Económicos provisorios rige la limitación temporal de un año, previstas para el organismo de referencia, para el ejercicio de sus funciones, lo que no impedirá que integren el Consejo de Asuntos Económicos constituido ya en forma permanente conforme a las disposiciones precedentes.

Los integrantes del Consejo de Asuntos Económicos deben:

- . estar enraizados del espíritu de pobreza, caridad y comunidad evangélica;
- . tener conocimiento y aprecio a la Doctrina Social de la Iglesia;
- . estar dotados de sensibilidad y capacidad para discernir los signos de los tiempos en la diócesis.

El Obispo, oído el colegio de consultores y el consejo de asuntos económicos, debe nombrar un ecónomo, que sea verdaderamente experto en materia económica y de conocida honradez (cf. cán.494 pf.1).

Se ha de nombrar al ecónomo para cinco (5) años pero el nombramiento puede renovarse por otros quinquenios; durante el tiempo de su cargo, no debe ser removido si no es por causa grave (cán.494 pf.2).

Corresponde al ecónomo, de acuerdo con el modo determinado por el consejo de asuntos económicos, administrar los bienes de la diócesis bajo la autoridad del Obispo y, con los ingresos propios de la diócesis, hacer los gastos que ordene legítimamente el Obispo o quienes hayan sido encargados por él (cán.494 pf.3).

A fin de cada año, el ecónomo debe rendir cuentas de ingresos y gastos al Consejo de Asuntos Económicos (cán.494 pf.4).

El Consejo de Asuntos Económicos diocesano puede dictar su propio reglamento, de conformidad con los criterios evangélicos, los documentos de la Iglesia, las enseñanzas magisteriales del señor Obispo y las propuestas dadas a conocer oportunamente por el Primer Sínodo diocesano de Quilmes y que hayan sido aprobadas.

El citado estatuto tendrá por objeto regular la forma válida de actos, votos y otros temas a estos fines que a criterio del Consejo de Asuntos Económicos deban resolver.

### C. Funciones:

Las funciones prioritarias inherentes al Consejo de Asuntos Económicos son:

- a) Como Consejo Asesor del Obispo: conocer, estudiar, promover, asesorar, coordinar y evaluar todo lo relativo a los bienes de la Iglesia y su recta administración en la diócesis para así poder brindar un rápido, eficaz y evangélicamente adecuado asesoramiento al Obispo diocesano (cf. cán.1276, pf.1).
- b) Como Consejo Superior en lo Económico y Administrativo:
  - 1) Funciones de Estudio y Coordinación:
    - . Promover un relevamiento de los entes (parroquias, colegios, comisiones, juntas, etc.) que existen y actúan en la diócesis, los bienes que administran, tareas que realizan, personas con que cuentan y una síntesis de su movimiento económico (cf. cán.958, pf.2).
    - . Efectuar evaluaciones recordando que lo económico es una herramienta de la pastoral (DP.633).
    - . Realizar auditorías pilotos que permitan ir coordinando la planificación de las tareas, la formulación de presupuestos y la realización de registraciones contables.
  - 2) Funciones de Dirección e Implementación
    - . Crear formas de obtención y administración de recursos para la vida y actividad de la diócesis (cán.222 pf.1; 1274 pf.3 y concordantes).
    - . Elaborar y aprobar presupuesto anual de ingresos, gastos e inversiones



- diocesanas (cf. cán. 493).
- Aprobar a fin de años las cuentas de ingresos y gastos (cf. cán. 493 in fine).
  - Llevar los libros de Administración, a saber:
    - Patrimonio (Inventario) de todos los bienes muebles e inmuebles pertenecientes al ámbito diocesano;
    - Cajas a efectos de verificar los movimientos de valores producidos en la diócesis en el ámbito de su competencia;
    - Deudores y Acreedores varios: con el objeto de conocer el estado patrimonial diocesano con referencia a otros entes o personas jurídicas;
  - Asegurar el establecimiento de un fondo permanente que atienda a la sustentación del Obispo, sacerdotes y diáconos que presten un servicio en la diócesis teniendo en cuenta tanto la naturaleza del oficio que desempeña como las circunstancias del lugar y tiempo, de manera que pueda proveer a sus propias necesidades y a la justa remuneración de aquellas personas cuyo servicio necesitan (cf. cán. 1274, inc. 1, 281 y 282).
  - Implementar y velar por el funcionamiento de un fondo de asistencia para el clero anciano o enfermo (cf. cán. 1274, pf. 2; Decreto Presb. Ordinis, n. 21).
  - Proveer al sostenimiento del Seminario diocesano sea en el plano educativo, de mantenimiento de su edificio y el cuidado de la salud y el estudio de los seminaristas internos y externos del mismo (cán. 1274 pf. 3).
  - Compensar adecuadamente al personal afectado a las actividades de la curia diocesana y demás centros de servicios creados o por crearse en la diócesis, teniendo en cuenta el rendimiento y horas de labor, conforme lo reglamenta la Constitución Nacional y leyes concordantes (cán. 1274 pf. 3).
  - Asegurar los medios económicos para el adecuado funcionamiento de la Escuela de Ministerios, la Escuela de Catequesis y otros centros de formación de Agentes de pastoral que vayan surgiendo merced al impulso del Espíritu Santo y que provean a la Evangelización de los hermanos (cf. 1274, pf. 3).
  - Integrar un fondo común para las estructuras de la Educación (cf. 1274, pf. 3; DP. 1043; 1045; 1046 in fine).
  - Atender a las necesidades de los Centros Diocesanos de servicio, en funcionamiento (Casa de Caridad, Vicaría de Acción Social y otros) o por crearse con ocasión del presente Sínodo diocesano, a efectos de que puedan cumplir su misión con eficacia y continuidad (cf. cán. 1274 pf. 3).
  - Atender a que se cumpla con el envío de los fondos de solidaridad supradiocesana (en referencia a las necesidades de la Iglesia Universal cf. cán. 1271) emanados los requerimientos del Sumo Pontífice o del Colegio Episcopal.
  - Estudiar y aprobar los proyectos de gastos e inversiones de parroquias y colegios, como así también de otros centros diocesanos de servicios y que signifiquen erogaciones extraordinarias.

### III.- PAUTAS DE ACCION PARA EL CONSEJO DE ASUNTOS ECONOMICOS PROVISORIO

1. Organizar la contabilidad del movimiento de fondos y bienes muebles e inmuebles de la diócesis, de tal manera que el Sr. Obispo, el Cuerpo de Consultores y el mismo Consejo dispongan de datos actualizados y exactos sobre cada tema de administración diocesana sujeto a su supervisión y control.
2. Elaborar pautas para uniformar las contabilidades y balances de las parroquias, colegios y otros centros de servicios diocesanos en orden a consolidar las diferentes registraciones parroquiales y de otros entes diocesanos, para la integración de un único sistema contable diocesano.
3. Proporcionar a la autoridad (Obispo o Vicario en lo Económico) informes sintéticos y analíticos sobre el estado de la administración de parroquias y colegios y entes diocesanos de servicio según resulte de los balances y

presupuestos que éstos deben remitir al Consejo, con la periodicidad que se determine (se considera conveniente un informe trimestrial).

4. Administrar las fuentes de recursos de la diócesis provenientes de:
  - Jornadas de solidaridad diocesana (cán.1266).
  - Impuestos previstos por el Derecho (cán.1263).
    - sobre el total de los ingresos de las comunidades particulares (todas las parroquias, todos los colegios católicos sin excepción)
    - sobre los sueldos de presbíteros, directores de colegios, profesores, capellanes;
    - sobre actos de compra-venta.
5. Elaborar directiva y normas para que le sean sometidos a consideración los proyectos de inversiones (ej. compra y construcción de inmuebles) y gastos extraordinarios (que superen el monto que el Consejo fijará anualmente) que se propongan realizar: parroquias, colegios y entes diocesanos.
6. Regular otros modos de implementación adecuados de los rubros (b) (1) y (b) (2) del apartado (2) sin perjuicio de la transitoriedad de su gestión.

## MANUAL CONTABLE - PARROQUIAS - COLEGIOS

### LIBROS Y PLANILLAS CONTABLES

1. Los libros más usuales utilizados en las empresas son: Libro Diario, Libro Mayor, Libros Inventarios y Balances y los auxiliares de Caja, Bancos, Compras, Ventas, Deudores y Acreedores, etc.

2. Creemos que para el sistema de administración parroquial y de colegios parroquiales sería muy importante el uso de por lo menos 2 libros (Inventarios - Auxiliares de Caja) y de varias planillas que a continuación detallamos:

3. Libros de Inventarios:

Si en este momento quisiéramos tener un informe más o menos detallado de los bienes que posee la Iglesia Diocesana, con seguridad ninguna parroquia, capilla, comunidad o colegio podría darnos una lista completa con valuación incluida de los bienes que administra.

Es un libro bastante simple de llevar y exige un esfuerzo anual de parte de los responsables de la administración.

Su rayado sería más o menos el siguiente:

| CANTIDAD | DETALLE             | VALOR UNITARIO | IMPORTE TOTAL | VALOR ACTUAL | TOTAL VALOR ACTUAL |
|----------|---------------------|----------------|---------------|--------------|--------------------|
| 10       | Banco madera templo | 150            | 1.500         | 1.200        | 12.000             |
| 1        | Altar de mármol     | 200            | 200           | 3.500        | 3.500              |

En la primera columna se registra las cantidades de un mismo bien que poseemos, en la columna de detalle incluimos la denominación y las características más importantes del bien, en la columna de Valor Unitario (el precio de compra) en la columna de Importe Total, lo que resulta de multiplicar el precio de compra por la cantidad.

En la columna de Valor Actual el precio estimado a la fecha de inventario y en la columna de Total Valor Actual, el resultado de multiplicar las unidades

por el valor actual estimado.

Todos los años deberíamos comenzar por el Inventario del año anterior actualizando el valor estimado, registrando las bajas que se producen y por último incorporando las nuevas adquisiciones.

Por último aclaramos que el inventario bien se puede realizar en planillas sueltas, pero es importante que se transcriban a un libro foliado. La valuación sería conveniente que quede en manos del Consejo Parroquial de Administración.

4. Veremos más adelante que es muy práctico el uso de Partes Diarias de Caja, planillas de Caja o similares sin embargo es de hacer notar lo importante que resulta el uso de los llamados:

Auxiliares de Caja o Bancos:

Estos auxiliares permiten realizar ágilmente el Balance anual y considerando que el mayor movimiento de las parroquias se registraría en los partes de Caja, este libro haría las veces de recopilador y reclasificador de la información.

Subrayado sería aproximadamente el siguiente:

| FECHA | CONCEPTOS                   | TOTAL | DONACIONES/ENTRADAS | COLECTAS | CUOTAS FESTIV. |
|-------|-----------------------------|-------|---------------------|----------|----------------|
| 1/10  | Recibo n.38                 | 1.000 |                     |          | 1.000          |
| 2/10  | Festival-S.José<br>Colectas | 2.500 |                     | 350      | 2.150          |
| 3/10  | Colectas-Socios             | 1.600 | 450                 | 1.150    |                |

Sería ideal el uso de un libro para las entradas y otro similar para asignar las salidas, pero podemos utilizar un mismo libro registrando en una mano las entradas y en la otra las salidas.

Por último creemos de máxima importancia y utilidad el uso de una Cuenta Corriente Bancaria o Caja de Ahorros que facilitan el control y permiten un seguro resguardo de los fondos.

Ventajas del Auxiliar de Caja (ingresos -egresos)

- Se puede realizar rápidamente resúmenes mensuales de entradas y salidas cada rubro de gastos (es una columna) y cada rubro de ingreso (es una columna) y así verificar lo gastado e ingresado en cada concepto.
- Permite realizar presupuestos estimados de gastos y recursos por rubro.
- Si en cada columna de concepto se registra el n° de comprobante; resulta fácil ubicar el citado comprobante en los archivos correspondientes (ver..)

Planilla de Caja Diaria

Es conveniente que los pases al auxiliar de caja sean realizados al fin del día o cada 3 días o por semana, por algún integrante del consejo de administración preparado para ubicar los distintos conceptos de ingreso y egresos en las columnas respectivas (realizando la contabilización a fin de cada mes).

Entonces aparece el uso de una planilla de Caja Diaria que es muy simple y que puede ser utilizada por la persona que maneja el dinero (secretaría parroquial, sacerdote, encargada de administración, etc).

En esta planilla sólo se registran las entradas y salidas a medida que se van produciendo y el rayado de esas planillas, así como su uso, es muy simple. Existen muchos modelos pero creemos que los dos ejemplos que siguen son los más prácticos.

**EJEMPLO PLANILLA CAJA A 2 COLUMNAS**

|                      |                                       | PARTE DIARIO CAJA |              | 16 | 05 | 83 |
|----------------------|---------------------------------------|-------------------|--------------|----|----|----|
| CUMPR.               | CONCEPTO                              | ENTRADAS          | SALIDAS      |    |    |    |
|                      | Saldo del día anterior                | 200               |              |    |    |    |
| 105/110              | Cobranza de cuotas (rend. Sra. Gomez) | 2.500             |              |    |    |    |
| s/com                | Venta de ropa (Cáritas)               | 100               |              |    |    |    |
| 00420                | Compra de garrafa para el templo      |                   | 300          |    |    |    |
| s/comp               | Donaciones recibidas                  | 500               |              |    |    |    |
| 00356                | Ayuda e impresos (Catequesis)         |                   | 800          |    |    |    |
| 125493               | Compra de alimentos para Cáritas      |                   | 1.000        |    |    |    |
| s/fact               | Pago de luz (marzo-abril)             |                   | 250          |    |    |    |
| s/com                | Colecta de mise                       | 200               |              |    |    |    |
| <b>TOTALES</b>       |                                       | <b>3.500</b>      | <b>2.350</b> |    |    |    |
| SALDO AL FIN DEL DIA |                                       | 1.150             |              |    |    |    |

**EJEMPLO DE PLANILLA DE CAJA (ENTRADAS Y SALIDAS SEPARADAS)**

|                       |  | PARTE DIARIO DE CAJA |       | 16           | 05 | 83 |
|-----------------------|--|----------------------|-------|--------------|----|----|
|                       |  | <b>ENTRADAS</b>      |       |              |    |    |
| s/comp                | Cobranzas de cuotas (rend. Sra. Gomez) |                      | 2.500 |              |    |    |
| s/comp                | Venta de ropa (Cáritas)                |                      | 100   |              |    |    |
| s/comp                | Donación recibida                      |                      | 500   |              |    |    |
| s/comp                | Colecta de mise                        |                      | 200   |              |    |    |
| <b>TOTAL ENTRADAS</b> |  |                      |       | <b>3.300</b> |    |    |
|                       |  | <b>SALIDAS</b>       |       |              |    |    |
| Fact. 00420           | Compra de garrafa para el templo       |                      | 300   |              |    |    |
| 00356                 | Ayuda impresos (Catequesis)            |                      | 800   |              |    |    |
| 125493                | Compra alimentos para Cáritas          |                      | 1.000 |              |    |    |
| Según factura         | Pago de luz (marzo-abril)              |                      | 250   |              |    |    |
| <b>TOTAL SALIDAS</b>  |  |                      |       | <b>2.350</b> |    |    |

IUR = 200  
 + Entradas      3.300  
 - SALIDAS      2.350  
 SALDO ACTUAL      1.150

### Ventajas del Parte Diario:

Como resulta lógico, cualquier modelo de parte diario de caja deberá ser utilizado de un solo parte por día, por lo que se aconseja diagramar un modelo acorde con las necesidades de cada parroquia o colegio y utilizar copias mecanografiadas que resultan más económicas y prácticas.

Las ventajas del uso del parte diario las podríamos resumir en:

- a) Se puede controlar el diner en efectivo, comparándolo con el saldo de la planilla del día (surge de inmediato si existen diferencias).
- b) Se tiene el saldo caja día a día.
- c) Permite un rápido control de entradas y salidas de una fecha determinada.
- d) Permite una rápida búsqueda de los comprobantes.
- e) Sirve de base para los pasas al Auxiliar de Caja ingresos-egresos.

### Últimas consideraciones:

En algunas parroquias muy organizadas y en casi todos los colegios se utilizan otras planillas y libros contables, es por eso que reiteramos que los detallados sirven sólo de base.

A continuación nos parece importante enumerar las planillas y libros que pueden (en algunos casos son obligatorios) ser utilizados, poniéndose los integrantes de esta comisión a disposición durante el año 1984 para asesorar a las personas responsables sobre el uso de los formularios o libros que a continuación sólo mencionamos.

PARTE DIARIO DE CAJA (Ya explicado)

PARTE DE HORARIO DE PERSONAL (Cuando haya personas en relación de dependencia)

PLANILLAS DE INVENTARIOS (Su rayado es similar al libro)

LIBRO AUXILIAR DE CAJA (Ingresos-egresos; ya explicado)

LIBRO AUXILIAR DE BANCOS (Similar al auxiliar de caja)

LIBRO DE BANCOS

LIBROS DIARIO DE CONTABILIDAD

LIBRO MAYOR DE CONTABILIDAD

LIBRO INVENTARIO (Ya explicado)

LIBRO DE SUELDOS Y JORNALES (Obligatorio si hay personal en relación de dependencia).

### Archivo de Documentación

Existen muchísimos sistemas de archivo de comprobantes, y depende de las necesidades de cada parroquia. Aquí solo a manera de ejemplo trataremos de explicar 2 formas de archivar la documentación.

#### Ficheros para carpetas colgantes:

En la actualidad resultan bastante costosos, pero muchas veces poseemos algunos en desuso o más utilizados.

Generalmente es de 3 a 4 cajones, poseen guías laterales que sirven para colgar carpetas especiales que además poseen una ventanilla superior donde se identifica el contenido de la carpeta.

Este sistema es muy práctico, pero tiene el inconveniente de una muy reducida capacidad de archivo en cada carpeta. Puede ser utilizado de la siguiente forma:

1° Cajón: Comprobante de Gastos:

Carpeta n°1: Impuestos - luz - gas - teléfono.

Carpeta n°2: Alquileres pagados

Carpeta n°3: Gastos comida casa parroquial

Carpeta n°4: Gastos de viáticos

Carpeta n°5: Gastos de rodados

Carpeta n°6: Suscripciones a revistas

Carpeta n°7: Donaciones realizadas

Carpeta n°8: Colectas remitidas a Curia.

Carpeta n°9: Gastos de papelería e impresos.

2° Cajón: Comprobante de ingresos:  
Carpeta n°1: Cuotas cobradas  
Carpeta n°2: Donaciones recibidas.  
Carpeta n°3: Rendiciones de cuenta (festivales)  
Carpeta n°4: Rendiciones de colectas misas  
Carpeta n°5: Rendiciones colectas especiales.

3° Cajón: Documentaciones importantes:

Carpeta n°1: Legajos del personal  
Carpeta n°2: Correspondencias recibidas...  
RECIBOS DE SUELDOS (ide anterior)  
RECIBOS DE COBRO DE CUOTAS A SOCIOS  
RECIBO DE COBRO DE ARANCELES (para colegios)  
REGISTRO DE ARANCELES (para colegios)  
FICHAS DE LEGAJE PARA PERSONAL  
LIBRO DE ACTAS PARA REUNIONES (Consejo Pastoral Parroquial, Consejo de Administración, Cáritas, etc.).  
REGISTRO DE SOCIOS  
AUXILIAR DE DEUDORES  
AUXILIAR DE ACREEDORES.

### Archivo para Biblioratos

Rechazamos el uso de carpetas amontonadas, como es tan frecuente encontrar en algunos armarios y proponemos utilizar los mismos armarios pero con los muchísimo más prácticos biblioratos.

Los biblioratos con carpetas de lomos anchos y con 2 anillos.

Cada bibliorato puede utilizarse para varios conceptos de gastos o ingresos o para otra documentación identificada en el lomo y utilizando separadores de cartulina en el interior.

La documentación se archiva por fecha como en las carpetas y un ejemplo podría ser:

Lomo: GASTOS PARROQUIALES AÑO 1983

SEPARADORES: 1. Luz, Gas.  
2. Impuestos  
3. Velas, hostias, vino  
4. Gastos de mantenimiento

Lomo: GASTOS CADA PARROQUIAL

SEPARADORES: 1. Luz, Gas y teléfono  
2. Comida para Sacerdotes  
3. Sueldos de Sacerdotes  
4. Sueldo secretaria parroquial  
5. Artículos de limpieza

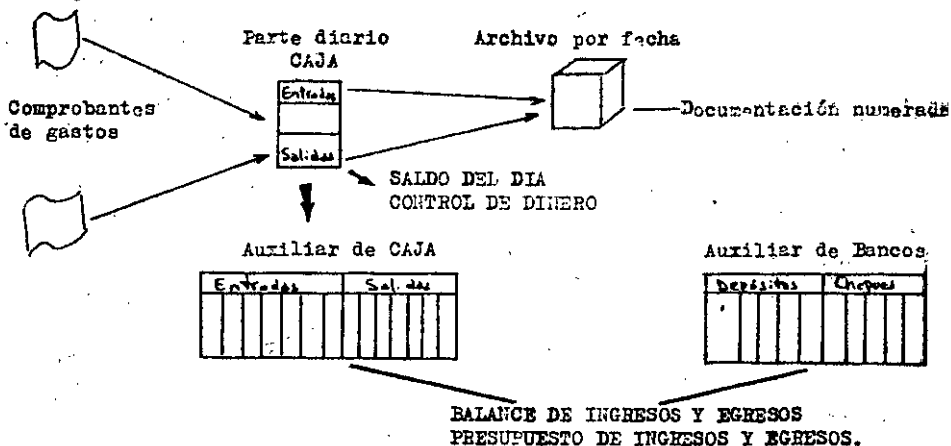
Lomo: GASTOS ADMINISTRACION

SEPARADORES: 1. Utiles de oficina  
2. Impresos  
3. Correo

Por último creemos a esta altura conveniente hacer un diagrama del proceso de registración y archivo de la documentación.

## Diagrama de Archivo y Registro de Documentación

Comprobantes de Ingresos



## REFERENCIAS BIBLIOGRAFICAS

### I.- BIBLIA

#### 1. Antiguo Testamento

##### a) culto divino

- primicias: Ex.22,28; 23,19; 34,26; Lev.23,10ss.; Núm.28,26
- diezmos: An.4,4; Mal 3,10; Eclo.45,20; Lev.18,21-24
- sacrificios: Gén.4,3; 12,7s; Lev.1,7; 22,17-30

##### b) Ayuda fraterna:

- limosna: Tob.4,7; 11,15; Sal.41,1-4
- espiguelo: Lev.9,9-10; 23,22; Deut.24,19-22; 26,12
- rebusco: Rut.2,2; Ex.23,11
- espiritualidad
  - . atropello de los pobres: Job.24,1-25
  - . beneficencia: Job.29,11.11-17; 31,13-32

##### c) Protección al débil

- préstamos: Deut.24,10-13; Ex.22,25-26
- jornalero: Deut.24,14-15; Lev.19,13; Jr.22,12; Mt.3,5
- forasterio: Deut.24,17-18; Ex.22,20s; Deut.27,10; 15,15

#### 2. Nuevo Testamento

##### a) Jesús

- libertad: Lc.12,33; 1 Co.8-10; Rom.14
- comunidad: Hech.4,32; 5,11; 11,29-31; 2 Co.8,9; Rom.12,13; Gál.6,6
- austeridad: Lc.12,15; Mt.19,27; Hecho.20,33-34

##### b) Iglesia

- colecta: 2 Co.8,7-24; 1 Co.16,1-4; Rom.15,26s.; Hech.2,44; 42,47
- diaconía: Lc.10,7

## VI.- DOCUMENTOS DE LA IGLESIA

### 1. De la Iglesia Universal:

#### a) Orientaciones del Concilio Vaticano II

- Lineamientos de sociología cristiana
  - . Orden económico social en una visión cristiana (constitución "Gaudium et Spes" sobre la Iglesia en el mundo actual n.63-68)
  - . Los bienes de la tierra (n.65-72; subrayando el 69)
  - . La actividad humana en el mundo (n.33-39)
- Responsabilidad de los laicos en la gestión de las cosas temporales.
  - . Misión en las estructuras humanas; poner las cosas al servicio de las personas (Const. Lumen Gentium, sobre la Iglesia n.36).
  - . Renovar el orden temporal (Decreto "Apostolicam Actuositatem", sobre el apostolado de los seglares, n.7).
  - . La acción caritativa, primordial (id.n.8).
- Espíritu de libertad en la pobreza
  - . Ejemplo de los religiosos (Decr. Perfectae Caritatis, sobre la adecuada renovación de la vida religiosa n.13).
  - . Ejemplo de los sacerdotes (Decr. Presbyterorum ordinis, sobre el ministerio y vida de los presbíteros n.17-21).
  - . Invitación a todos a abrazar la pobreza (Const. Lumen Gentium n.42).

#### b) Textos Postconciliares

- Ecclesiae Sanctae (Motu proprio 6.8.67)
  - . Prescripciones de la Conferencia Episcopal (I,5)
  - . Remuneraciones y previsión social (I,8)
- Manual de los Obispos (22.02.1973) n.133-138
- Nuevo Código de Derecho Canónico
  - . Del Consejo de Asuntos Económicos (Lib.II, secc.II, tit.III, art.3)
  - . De los bienes temporales de la Iglesia
    - . Adquisición de bienes (Libr.V cán.1259-1272)
    - . Administración de los bienes (Libr.V cán.1273-1289)
- Distintos documentos (ej. Escuela Católica; El laico católico).

### 2. Documentos de Conferencias Episcopales

- a) Medellín
- b) Documento de Puebla
- c) C.E.A.  
(los últimos documentos)

### 3. De la Iglesia Diocesana

- a) Sr. Obispo
- b) Sínodo Diocesano
  - . de las Asambleas (conclusiones)
  - . de la Realidad Religiosa
  - . de la Realidad humano-social
- c) del Presbiterio
- d) del Consejo Diocesano de Pastoral

### 4. Otros

- a) L'Osservatore Romano
- b) Criterio
- c) 4º Precepto de la Iglesia (Morón).



## COMISION EL LAICO EN LA IGLESIA DIOCESANA

"La iglesia no está verdaderamente formada, no vive plenamente, no es señal perfecta de Cristo entre los hombres, en tanto no exista y trabaje con la Jerarquía un laicado propiamente dicho. Porque el Evangelio no puede penetrar profundamente en las conciencias, en la vida y en el trabajo de un pueblo sin la presencia activa de los seglares"

Decreto "Ad gentes" 21.

### OBJETIVOS Y TEMATICA

#### OBJETIVOS:

La misión evangelizadora es de todo el pueblo de Dios, es su vocación primordial, "su identidad más profunda" (EN14)

El Pueblo de Dios con todos sus miembros, instituciones y planes existe para evangelizar (PP348).

Luego:

Es condición básica llevar al laicado de nuestra diócesis a la conciencia de la necesidad de su participación activa en el proceso evangelizador. Para ello será necesario partir de una conciencia plena de su bautismo, raíz y fuente de su espiritualidad propia. Aquella, encarnada, posibilita el ejercicio vivo y pleno de su misión en el ámbito primordial de su competencia: la cultura y todo el orden temporal.

Así proponemos:

1. Desarrollar esta conciencia de conversión bautismal basada en una experiencia de Dios, alimentada por su misma Palabra, en la vivencia comunitaria y la vida sacramental.
2. Descubrir (o redescubrir) una espiritualidad laical propia, generadora y sostenedora de un laicado evangelizado y evangelizador, que como tal:
3. redunde en una viva y efectiva obra evangelizadora de la cultura y de todo el orden temporal, tendiendo a la creación de una civilización del Evangelio propia de un mundo nuevo en nuestra diócesis.

#### TEMATICA:

Contenido del primer punto del objetivo:

"desarrollar en nuestros laicos una conciencia plena de su conversión bautismal", como:

- . manifestación del amor gratuito del Padre que nos perdona;
- . participación en el misterio pasional del Hijo, que nos hace hijos de Dios y hermanos suyos;
- . comunión de una vida nueva en el Espíritu Santo, que nos lleva a vivir en comunidad como hermano de los hombres y señor del mundo;
- . como miembros de la Iglesia en la Maternidad de María Santísima.

- Modos de conseguirlo:**
- proclamación kerigmática
  - catequesis sacramental
  - vivencia y convivencia de las consecuencias del bautismo como medio formador de esta misma conciencia bautismal.
  - búsqueda creativa y desarrollo adaptado de formas, métodos e instrumentos de evangelización.

**Contenido del 2º punto del objetivo:**  
**"descubrir (o redescubrir) una espiritualidad propia"**

Que surge de su sacerdocio bautismal, que hace del laico un seguidor de Cristo miembro de una comunidad de fe y evangelizador de su ámbito propio, "gestionando los asuntos temporales y ordenándolos según Dios" (LG32) como civilizador del mundo.

Esta espiritualidad se nutre, desarrolla y acrecienta a través de:

- una piedad adulta;
- la Palabra de Dios en las Sagradas Escrituras;
- la experiencia comunitaria; presencia de Dios en la comunión y participación;
- la vida sacramental;
- el espíritu de servicio.

**Modos de conseguirlo: a desarrollar.**

**Contenido del 3º punto del objetivo:**  
**"obra evangelizadora del orden temporal"**

El laico es protagonista del cambio civilizador del orden temporal humano en las siguientes realidades: la familia, el trabajo, la ciencia y la cultura, el orden económico, social y político, las organizaciones y comunidades laicales de la Iglesia.

**Modos de conseguirlo: a desarrollar.**

## HACIA UNA PRIMERA APROXIMACION

### El laico quién es?

Con el nombre de laicos se designan aquí todos los fieles cristianos, a excepción de los miembros del orden sagrado y los del estado religioso aprobado por la Iglesia. Es decir, los fieles que, en cuanto incorporados a Cristo por el bautismo, integrados al Pueblo de Dios y hechos partícipes, a su modo, de la función sacerdotal profética y real de Cristo, ejercen en la Iglesia y en el mundo la misión de todo el pueblo cristiano en la parte que a ellos corresponde (LG 31).

### Su imagen:

El carácter secular es propio y peculiar de los laicos... a quienes... pertenece por su propia vocación buscar el Reino de Dios tratando y ordenando según Dios, los asuntos temporales. Allí están llamados por Dios a cumplir su propio cometido, guiándose por el espíritu evangélico de modo que, igual que la levadura, contribuyan desde dentro a la santificación del mundo, y de este modo descubran a Cristo a los demás brillando, ante todo, con el testimonio de vida, por la irradiación de la fe, la esperanza y la caridad. (LG 31).

### Su identidad:

Como el alma en el cuerpo cada secolar debe ser ante el mundo testigo de la resurrección y de la vida de nuestro Señor Jesucristo, y señal del Dios verdadero. Todos en conjunto y cada cual en particular, deben alimentar al mundo con frutos espirituales, e infundirle aquel espíritu del que están animados aquellos pobres, mansos y pacíficos, a quienes el Señor, en el Evangelio, proclamó bienaventurados

En una palabra: "lo que el alma es al cuerpo, esto han de ser los cristianos en el mundo" (LG 38).

Hacia un perfil de nuestro laico diocesano:

Creemos que a fin de no mantenernos en una actitud abstracta y desencarnada deberíamos forjar una conciencia cada vez más clara de que somos seres históricos llamados a participar activamente en la historia desde nuestros diversos carismas. Asumimos gozosamente la conciencia de pertenecer a este continente; América Latina, signado por la angustia y la esperanza, continente oprimido, postergado y lleno de futuro.

Nacemos en una sociedad con valores aceptados. Estos valores: cuáles son? son cristianos? Cómo definimos esta sociedad que queremos evangelizar? Hundimos nuestras raíces en una forma de vivir la cultura latinoamericana, hoy sometida a nuevos cuestionamientos, como se describe en Puebla? Conocen nuestros laicos y comprenden esta forma distinta de vivir, o por no comprenderla cosificamos a los humildes e imposibilitamos su papel evangelizador?

El punto central que descubrimos por la fe es que en esta historia hay un proyecto, un designio: "He aquí que nos libró de nuestros opresores". Este designio, es madurado en comunidad? En la comunidad de creyentes llegamos a ser personas? Es la tarea de nuestros laicos el ser suscitadores de comunidades en todos los ambientes en que se mueven? Podrán los humildes decir en ellas su palabra? Serán el signo vivo que ofrezcamos los cristianos a una sociedad que a tientas busca la reconciliación?

Algunas constataciones:

En los distintos documentos y ponencias del Sínodo se ha llegado a una comprensión general: que nuestro "aquí y ahora", la sociedad en que vivimos no sólo no es cristiana sino que, además, es deshumanizante; los valores y patrones de conducta que propone no tienden al desarrollo de la persona, sino a su dominación, su enajenación.

El laico, constructor de la sociedad, inmerso en ella, se encuentra en una encrucijada, acepta los valores imperantes y se realiza según la sociedad o, los enfrenta y les opone los valores humanos y cristianos realizándose según Cristo, con los costos que esto implica.

Jesús nos marcó el camino. El enfrenta los conflictos de su tiempo, afronta libre y lúcidamente a los grupos existentes y promueve a través de su actitud, un nuevo modo de vivir la historia, un nuevo ethos histórico, desde el Padre. Tiene una actitud libre, trascendente e histórica frente a los hombres.

Otra triste constatación es que los cristianos en general mantienen la vieja escisión entre fe y vida. En las acciones concretas de todos los días muchas veces no encontramos diferencias entre la conducta del médico que confiesa a Cristo y el que es hijo del medio ambiente social; entre el trabajador cristiano y el que ha sucumbido frente a la deshumanización imperante; entre el empresario y el que hace un culto de la ganancia y la acumulación.

Observando el actuar de los cristianos vemos en muchos casos, que su seguridad y la de su cristianismo no le vienen de Dios, sino que la buscan —como los no cristianos— en otras fuentes; un grupo social, una institución, una civilización, atando así los medios al fin. No son ellos los que salvan sino Cristo. Esto también debe ser revisado, algunos pueden ser verdaderos canales de expresión, otros decididamente dejaron de serlo.

No debemos negar nuestra realidad por el hecho de que se ha paganizado. Por el contrario, sólo en la medida en que discernamos, asumamos sus valores, podremos transformarla. El gran desafío actual de los laicos es construir, desde su inserción temporal, la civilización de los valores que Jesús nos dejó, mostrando que tenemos un solo Señor, al cual servimos en los hombres.

### La espiritualidad laical:

No es raro confundir la espiritualidad con la religiosidad como si fueran términos equivalentes no obstante su notable diferencia. La religiosidad dice orden a los actos de piedad que se practican, como medios para expresar y vitalizar la unión con Dios. Se corre el riesgo de creer que quien cumpla bien sus actos de piedad tiene una gran espiritualidad, y esto no siempre es así.

Espiritualidad viene de espíritu y en consecuencia es tener vivo el Espíritu de Dios dentro de nosotros, es dejarnos guiar por El. Hacer realidad viviente lo que tantas veces hemos oído y dicho: "Ser templos vivos del Espíritu Santo". No un templo en ruinas, sino templos donde Dios pueda vivir haciendo que nosotros lo manifestemos y así poder decir con San Pablo: "No soy yo quien vive, es Cristo que vive en mí".

En algunas oportunidades se ha llegado a cuestionar si puede haber una espiritualidad propiamente laical. Evidentemente que la respuesta es afirmativa. Existe una espiritualidad peculiar del laico. Se han superado ya aquellos tiempos en que la santidad era considerada prácticamente como propia de los clérigos, del estado religioso, quedando los seglares como una especie de cristianos de segundo orden.

Esto lo hemos dicho y escuchado muchas veces: "El laico se ubica, por su vocación en la Iglesia y en el mundo: miembro de la Iglesia, fiel a Cristo; está comprometido en la construcción del reino en su dimensión temporal. Por ello el laico no debe imitar la vida y la espiritualidad de los sacerdotes, cada uno debe tener la suya propia, y la espiritualidad del laico deberá ser laical. En este sentido la Constitución Lumen Gentium en su n.º 31 dice: "el carácter secular es propio y peculiar de los laicos", y el documento de Puebla en su n.º 796 insiste: "un aspecto de la formación es el que conviene a la profundización en una espiritualidad más apropiada a su condición de laico".

La espiritualidad laical consiste en vivir la fe y, desde la fe, las realidades concretas materiales que lo rodean. Por la fe sabe y acepta que su presencia en el mundo, activa y operante, tiene una misión: continuar la creación iniciada por Dios y llevarla a su perfección.

Para no perder su identidad cristiana, el sentido de la fe en Cristo, deberá renovarse diariamente y actualizarse continuamente en el contacto con la Palabra de Dios, en la Eucaristía y demás sacramentos y en la oración. Solamente así llegará a la santidad a la que está llamado (PP 798/99).

### Lo fundamental de la espiritualidad laical:

Pensamos que a 4 podrían reducirse los rasgos o fundamentos de la espiritualidad laical:

1. Cristocéntrica.
2. Mariana.
3. Eclesial.
4. Secular.

Estas características son propias de la espiritualidad de los laicos a los que se añaden otras personas o grupos dentro de la Iglesia, los propios de carismas laicales particulares.

#### Cristocéntrica:

La espiritualidad laical, como toda espiritualidad cristiana es cristocéntrica. Tiene por cabeza, eje y centro a Jesucristo. Es Cristo quien nos revela al Padre y por quien nos viene el Espíritu. Con Cristo nos encontramos y reencontramos por medio de su palabra, la oración, los sacramentos y los hermanos.

Nuestro ser y vivir cristiano comenzó por el bautismo, sacramento del nacer a la vida del Espíritu, de la incorporación a Cristo y a la Iglesia.

La Confirmación es el sacramento del crecimiento, de la madurez en la vida espiritual, del apostolado. Confiere con mayor plenitud los dones del Espíritu Santo.

Los seglares casados tenemos como medio de santificación —que configura nues-

tra espiritualidad propia-- el sacramento del matrimonio. Es signo del encuentro con Cristo y de su presencia amorosa en la comunidad conyugal. Los esposos y todos los miembros de nuestras familias cristianas --Iglesia Doméstica-- debemos aguiarnos con la gracia divina (tantas veces recuperada en la Reconciliación) para llegar a amarnos mutuamente y crecer en santidad.

El sacramento por excelencia, fuente y meta de toda vida cristiana es la Eucaristía. En la Santísima Eucaristía encontramos todo el bien espiritual de la Iglesia: Cristo mismo nuestra Pascua, Pan Vivo, por su Carne y su Sangre que dan la vida a los hombres. La Eucaristía es el sacramento de la común-uniión con Cristo quien, al comulgar, se hace uno con nosotros para transformarnos en El, conformarnos, configurararnos con El, y es sacramento de la común-uniión entre los cristianos. Participando realmente del Cuerpo del Señor en "la fracción del Pan Eucarístico" somos elevados a una comuniión con El y entre nosotros (LG 7).

El cristiano, como participante del Sacerdocio de Cristo, debe acercarse al Sacrificio del Altar para orar, ofrecer y ofrecerse. Ofrecer a Dios la Víctima Divina y ofrecerse así mismo juntamente con ella (LG 11); ofreciendo también "todas sus obras, sus oraciones e iniciativas apostólicas, la vida conyugal, familiar el trabajo de cada día, el descanso del alma y del cuerpo, las pruebas de la vida (LG 34).

#### Mariana:

El cristianismo católico es mariano. Dios Padre se nos dió en su Hijo por medio de María, constituyéndola Madre de Cristo y de los cristianos; Madre de la Iglesia como la proclamó el Papa Pablo VI al clausurar la segunda etapa del Concilio Vaticano II.

Ella, porque Dios lo quiso así, fue asociada a la obra de la redención de los hombres, por eso no es un elemento extrínseco, secundario u opcional en la devoción y espiritualidad de los cristianos, sino intrínseco y necesario en la Historia de nuestra salvación.

Las relaciones con la Santísima Virgen no pueden reducirse sólo a un sentimiento amoroso o a una actitud de admiración ante su dignidad excelsa de Madre de Dios. Ella tiene una función del todo singular en la Iglesia y en nuestra vida espiritual: "Es nuestra Madre en el orden de la Gracia" (LG 61).

Mientras peregrinamos, María será la Madre Educadora de la fe (LG 63). Cuida que el Evangelio nos penetre, conforme nuestra vida diaria y produzca frutos de santidad (PP 290).

En la espiritualidad laical, María tiene que ocupar un lugar de privilegio, junto a Jesucristo, dada su misión en la economía de la Salvación.

#### Eclesial:

El laico es un hombre de Iglesia. Esto marca una característica importante de la espiritualidad laical.

La Iglesia ha recibido la misión de anunciar e instalar el Reino (LG 5) en todos los pueblos. Ella es su signo. En ella se manifiesta de modo visible lo que Dios está llevando a cabo silenciosamente en el mundo entero. Es el lugar donde se encuentra al máximo la Acción del Padre, que en la fuerza del Espíritu del Amor, busca solícito a los hombres, para compartir con ellos --en gesto de indecible ternura-- su propia vida trinitaria (PP 227).

Los seculares ya nos sabemos Iglesia: "hombres del mundo en el corazón de la Iglesia" (PP 786). Debemos sentir con la Iglesia, respetarla, servirla, honrarla, en comuniión con nuestro Pastor, solidarios de todo el ser y el quehacer del Pueblo de Dios. El amor y entrega a Cristo debe expresarse en la fidelidad y el amor a la Iglesia.

#### Secular:

Lo repetimos: la secularidad es la nota determinante de la espiritualidad laical. El Señor oró en la Noche de la Cena: "No te pido que los saques del mundo,

sino que los libres del mal\* (Jn.17,15) y por mundo entendemos los oficios y actividades que configuran la vida de los laicos en cuya relación descubren un proyecto secular de Dios que aquellos habrán de realizar.

### Misión del laico:

En el plano humano:

Los laicos, cuya vocación específica los coloca en el corazón del mundo y la guía de las más variadas tareas temporales, deben ejercer por lo mismo una forma singular de evangelización. Su tarea primaria no es la institución y el desarrollo de la comunidad eclesial, sino el poner en práctica todas las posibilidades cristianas y evangélicas, en las cosas del mundo. El campo propio de su actividad evangelizadora es el mundo vasto y complejo de la política, de lo social, de la economía, y también de la cultura, de las ciencias y de las artes, de la vida internacional, de los medios de comunicación de masa, así como otras realidades abiertas a la evangelización, como el amor, la familia, la educación de los niños y jóvenes, el trabajo profesional, el sufrimiento, etc. Cuantos más seculares haya impregnados del Evangelio, responsables de estas realidades y claramente comprometidos en ellas, competentes para promoverlas y conscientes de que es necesario desplegar su plena capacidad, más estarán al servicio del Reino de Dios y, por consiguiente, de la Salvación en Cristo Jesús (EN 70).

En el plano sobrenatural:

Los laicos congregados en el Pueblo de Dios y constituidos en un solo Cuerpo de Cristo bajo una sola cabeza, están llamados, como miembros vivos a procurar el crecimiento de la Iglesia y su perenne santificación con todas sus fuerzas, recibidas por beneficio del Creador y gracia del Redentor.

El apostolado de los laicos es la participación en la misma misión salvífica de la Iglesia, a cuyo apostolado todos están llamados por el mismo Señor, en razón del Bautismo y la Confirmación.

Los laicos están llamados, particularmente, a hacer presente y operante a la Iglesia en los lugares y condiciones donde Ella no puede ser sal de la tierra si no es a través de los laicos. Así pues, todo laico por los mismos dones que le han sido conferidos, se convierte en testigo e instrumento vivo, a la vez, de la misión de la misma Iglesia.

La obra evangelizadora del orden temporal:

Misión del laico es impregnar del espíritu evangélico los ambientes en que tiene que actuar. La enseñanza del Concilio, la comunión y participación del Documento de Puebla, nos insta a asumir con urgencia nuestro rol de anunciadores de la Palabra.

No asumir este compromiso significará que no habremos colaborado con los designios de transformar el mundo según el orden querido por Dios y, por tanto, seremos como el árbol que no dió fruto.

### Ambitos:

Lo hemos dicho antes y lo repetimos: nuestra misión debe cumplirse primordialmente en nuestra familia. Es además necesario evangelizar con testimonio adulto en nuestro trabajo y nuestro barrio; en la función pública, en las ciencias y en las artes y todas las realidades concretas en que nos movemos y existimos, toda vez que nada es ajeno a la obra evangelizadora de la Iglesia.

Sin embargo, salvo otra vocación superior a las posibilidades indicadas, debemos fijar nuestra mira en el barrio en que vivimos. Estos presentan realidades muy difíciles en su conformación e idiosincracia, condicionantes de nuestra labor apostólica. En general son de gente humilde en cuanto a recursos y medios aún cuando los hay también compuestos por edificios de departamentos. En los unos (barrios) por sus características la labor a desarrollar será más accesible; en los otros (los departamentos) será más trabada, pero en cualquier forma nuestro celo apostólico nos indica extremar esfuerzos para cubrirlo todo.

Evangelii Nuntiandi nos indica que el anuncio del Evangelio es un servicio,

siento por tanto, una voz le aliente para que los anunciadores realicen ese servicio con celo y alegría. Nos dice también que la preocupación de la Iglesia es llegar al hombre actual y a su mundo para transformarlo, especialmente a través de la Palabra que la Iglesia posee, existencia que debemos sentir para hacer posible que la salvación llegue a nuestros ambientes, en este caso, de los barrios.

En consecuencia debemos marcar que toda nuestra acción apostólica debe apoyarse en una clara pastoral diocesana. El cristiano aún actuando en su mundo está integrado a una comunidad de fe en la que debe recibir fuerza, apoyo y dirección. La evangelización es una labor básicamente comunitaria (sin desconocer el testimonio y la palabra personales), en la cual cada laico aporta sus carismas especiales. Por ello de la acción conjunta se logrará la reunión de todas las condiciones para trabajar este peculiar ambiente que es el barrio.

Las bases misioneras —las parroquias— serán entonces el ámbito natural en el que debemos plantear nuestra inquietud y nuestras ideas sobre lo que es posible hacer para mejor llevar el mensaje de Cristo a los vecinos. Con la asistencia incondicional de los párrocos se podrá coordinar la posible acción de las distintas instituciones, movimientos o de responsables de las bases misioneras, siempre en consonancia con la pastoral diocesana.

#### La metodología:

Con referencia a la metodología para definir una acción concreta que, como dijimos, no puede ser unipersonal sino puesta en el marco de algo organizado, podría aplicarse la clásica del ver—juzgar y obrar. El ver implicará un relevamiento de las características socio-económicas de los habitantes del barrio (edades, creencias religiosas, grados de comunicación, etc), servirnos de las encuestas realizadas en la diócesis para tener nociones claras. Clarificar, entonces, las posibles acciones para con los barrios de campaña y los céntricos.

Analizada la realidad sobre la que debemos actuar, la juzgaremos en el contexto de la concepción cristiana de la vida. Aprender las condiciones de recepción del mensaje, descubrir ocasiones propicias y evaluar influencias negativas para tratar de contrarrestarlas.

#### Algunos anunciados:

- . Identificar personas del barrio con posibilidades de buena recepción de la Palabra, tratando con ellos de asumir en principio una buena relación de amistad y quehacer en común. De a poco introducir el tema religioso para elevar el grado de fe del grupo, y, con el amor que será la consecuencia, tratar de concretar una labor apostólica en el barrio.
- . En las parroquias donde hay escuelas, formar con las comisiones de padres grupos como los indicados precedentemente. Subrayar especialmente la construcción real de la comunidad educativa, tan requerida por nuestro Sínodo.
- . Ayuda clara y concreta para con las familias necesitadas o con dificultades especiales, canalizando todos los medios posibles y ampliando el grado de amistad para luego seguir la labor apostólica.
- . La visita de la Sma. Virgen a los hogares es ocasión de crear inquietudes religiosas. Recomendamos se realicen con la presencia de toda la familia, especialmente contando con el jefe de la misma.
- . La presencia y perseverancia necesarias del sacerdote en las labores esenciales de su ministerio, dando especial interés a las orientaciones vocacionales; de ayuda a los matrimonios y a sus hijos. Esta presencia ayudará a crear una mayor vivencia apostólica.
- . Tener en cuenta las circunstancias familiares: enfermedad, necesidad de ayuda, compañía, consuelo. Marcando siempre nuestra función de servicio en orden a la proclamación evangélica.
- . Recordar que no se puede dar lo que no se posee. Como cristianos —bautizados

y confirmados— debemos profundizar nuestro compromiso a través del estudio y la oración, sin escatimar esfuerzos y sacrificios, y aún más, aumentando nuestra perfección, para que nuestra forma de vida y conducta atraiga a quienes queremos integrar a nuestro trabajo apostólico. Recordar, asimismo, nuestra actitud de servicio desinteresado y franco.

- El laico, consciente de su misión de evangelizar, debe asumir su papel de colaborador de los pastores, que son los responsables de conducir al Pueblo de Dios en su camino de salvación. Colaboración que requiere disponibilidad y eficaz formación para llevar el anuncio de la Palabra, impregnando así de sentido cristiano los ambientes en los que a cada uno Dios ha querido ponerlo para completar lo que falta a la obra de la Creación y de la Redención.
- Es pues en el barrio donde debe jugarse el papel de fermento entre los hermanos que lo rodean en forma más inmediata después de la familia.

## CONCLUSIONES FINALES

### Introducción:

La problemática del laico resulta muy difícil de abordar porque, aunque parece paradójica, los laicos no estamos acostumbrados a repensarnos como tales, a meditar sobre lo que nos es propio.

Los distintos intentos de perfilar al laico y al laicado en la Iglesia y en la encarnación de su realidad temporal, constituyeron la cuestión analizada por esta comisión.

### Definimos al laico:

Según la constitución *Lumen Gentium* con el nombre de laicos se designan aquí todos los fieles cristianos a excepción del orden sagrado y los del estado religioso aprobado por la Iglesia. Es decir, los fieles que, en cuanto incorporados a Cristo por el bautismo, integrados al Pueblo de Dios y hechos partícipes a su modo, de la función sacerdotal, profética y real de Cristo, ejercen en la Iglesia y en el mundo la misión de todo el pueblo cristiano en la parte que a ellos corresponde (N 31).

• El carácter secular es propio y peculiar de los laicos (...) y a ellos corresponde por propia vocación orientar, según Dios, los asuntos temporales (N 38).

### Algunas consideraciones respecto del ver:

El término "laico" es muy genérico. En la realidad podemos distinguir distintos tipos y podemos hacer variadas clasificaciones según el aspecto que se considere. Así, si tomamos el grado de vinculación con la Iglesia como Institución, podemos distinguir:

- laicos que no frecuentan los sacramentos ni la Iglesia;
- otros de misa dominical, no integrados a la comunidad;
- los que frecuentan los sacramentos y están vinculados de alguna manera a la comunidad;
- los laicos comprometidos;

Por otra parte, si tomamos a ese tipo laico, pero frente a la encarnación de su fe en su realidad temporal, vamos a encontrar, cuanto menos en su conformación global que, aún no logra hacerse de aquel papel protagónico que el mismo Concilio le asignara.

Tenemos laicos, pero no los tenemos comprometidos en laicalo, en el que por formas, organismos, coordinados y proyectados se conviertan, frente a los grandes problemas cívico-sociales que le son propios, en una verdadera fuerza evangelizadora. Y esto en razón de que aún no hemos desarrollado aquella "espiritualidad más apropiada a su condición" (PP 796), esto es: aquello que es propiamente laico,



aquella fuerza interior generada por la gracia del bautismo.

Es por ello que será conveniente perfilar a nuestro laico en las características de nuestra diócesis, conocer lo más aproximado que sea posible, quiénes y cómo somos, como punto de partida hacia el desarrollo de aquél espíritu propiamente laical, capaz de proyectarse diocesana y evangélicamente al mundo.

#### Algunas consideraciones respecto del juzgar:

La experiencia comunitaria de esta espiritualidad laical implica una transformación muy profunda.

Es por ello que, es menester tomar conciencia de que somos seres históricos, llamados a participar comunitariamente de la vida de nuestra diócesis —y por ella de la Iglesia— con nuestros propios y diversos carismas.

Sobre el particular, consideramos algunas cuestiones que entendemos importantes:

- . Tenemos conciencia de que nuestro "aquí y ahora" es Quilmes, Argentina y América Latina, continente signado por la angustia y la esperanza, oprimido y postergado?
- . Hundimos nuestras raíces en una forma de vivir la cultura latinoamericana —como la define Puebla— hoy sometida a nuevos cuestionamientos?
- . Conocemos y comprendemos los laicos esta forma nueva y distinta de vivir o por no comprenderla cosificamos a los humildes e imposibilitamos su papel evangelizador?
- . Por la fe descubrimos que en la historia hay un proyecto, un designio a ser madurado en comunidad?

La sociedad en que vivimos resulta de la síntesis histórico-cultural que es Latinoamérica. Y es esta sociedad la que, querramos o no, participemos o no, esta mos construyendo, pero que se nos presenta contaminada por desvalores anticristianos. Así, frente a estos valores que no son cristianos, nosotros los laicos: nos examinamos para ver el grado de contaminación a que hemos llegado, para comenzar a desterrarlo? y, si esto es así, somos capaces de asumir los riesgos inherentes?

Frente a una sociedad decididamente deshumanizadora, marcada por un individualismo despersonalizante, somos conscientes de que nosotros en la comunidad de creyentes, llegamos a ser personas? y si esto es así, cómo llevamos adelante nuestra tarea de suscitar comunidades en nuestros propios ambientes?

Todavía más: cómo procuramos despertar en el resto de los laicos la responsabilidad que les cabe en la transformación de la sociedad? Demuestra nuestro testimonio —como laicos y como laicado— que la hemos asumido?

Todos sabemos que la misión del laico no es la institución y el desarrollo de la comunidad eclesial, sino el poner en práctica todas las posibilidades cristianas y evangélicas en las cosas del mundo. También sabemos que el laico está integrado a una comunidad de fe de la que debe recibir fuerza, apoyo y dirección. Es también sabido que la evangelización es una labor comunitaria, a la que el laico aporta sus carismas especiales. Siendo esto así, rápidamente se concluye en que la efectiva práctica de todas las posibilidades cristianas y evangélicas —esto es la evangelización— tendrán posibilidad de ejercicio, para el laico, sólo integrado en comunidad y comprometido, desde ella, con su realidad histórica.

Si esto es así, no parece temerario concluir en que la meta principal de los esfuerzos pastorales de la Iglesia actual es la construcción de comunidades eclesiales vivas que hagan posible a una persona desarrollar su vida cristiana.

Entonces preguntamos: cómo favorecer aquella comunidad cristiana que en su con-

texto encierre la capacidad de satisfacer todas las necesidades primarias que tienen los cristianos cuando viven como tales en el mundo moderno?

Necesariamente la familia es la primera y más pequeña célula comunitaria de la sociedad. Es allí donde nuestra misión de constructores debe cumplirse más acabadamente. Si en ella lo hacemos, es posible intentar algo en los demás ambientes en que deberemos ser testigos del Evangelio.

Un ámbito mayor en el que los laicos pueden y deben ejercer todas sus posibilidades cristianas y evangélicas está configurado por los barrios, en su doble realidad de periféricos y residenciales, como así también en este otro fenómeno de la realidad moderna que son las grandes concentraciones urbanas. Unos y otros presentan sus propias diversidades que exigen un planteo evangelizador particularmente adaptado. Así los barrios periféricos, en general de gente humilde en cuanto a recursos y medios —trabajadores en su mayoría— presentan por lo mismo una realidad a evangelizar distinta de la de los barrios residenciales. Luego el fenómeno moderno de las grandes ciudades, verdaderas aglomeraciones urbanas, de las cuales nuestra diócesis no es ajena. Necesario es acordar que su compleja diversidad torna aún más difícil la tarea evangelizadora. Criterios, modos y medios serán necesarios para penetrar este ámbito, donde las posibilidades socio-económicas y culturales, e incluso las exigencias laborales y profesionales han generado una mentalidad distinta, más cerrada, más indiferente, menos proclive a la solidaridad y a la proyección comunitaria de su cristianismo. Baste sólo tener presente el cambio sufrido en la relación "vecinal" que en la ciudad se presenta aún más bajo que en los barrios.

Es en todo este complejo ámbito de vida que hemos descrito —la familia, el barrio, las ciudades— donde el laico habrá de vivir plenamente su laicidad, fermentando de evangelio el trabajo, la función pública, la política, la ciencia, las artes, los servicios, los medios masivos de comunicación, la educación, la salud, etc.

Capítulo destacado merece aquí la juventud, no sólo por su prioridad de nivel nacional, sino porque "el sínodo debe dar res. esta hoy, pero también prever, proyectar, asegurar el futuro de la diócesis y de la patria, creando canales de captación, formación y proyección del hombre del mañana —jóvenes de hoy— (de las indicaciones fundamentales de la 2ª sesión plenaria; boletín n.10 p.6).

Especialísima atención hemos de dar a los pobres, opción preferencial de la Iglesia que nuestra diócesis asume proclamándose "servidora de todos los hombres, especialmente de los más carenciados" (id.)

#### Finalmente proyectamos el Actuar:

Es claro que nuestra misión "es poner en práctica todas las posibilidades cristianas y evangélicas en las cosas del mundo".

Es claro que sólo congregados en comunidades (aún cuando sin desconocer ni desestimar el testimonio y la palabra personales) esta práctica dará los resultados buscados.

Es claro que la meta principal de los esfuerzos pastorales de la Iglesia actual es la construcción de comunidades eclesiales vivas que hagan posible a una persona desarrollar una vida cristiana.

Es claro finalmente que para que esto sea posible cuando menos encararlo, es necesario la revitalización y puesta en marcha de la comisión permanente de laicos cuya misión será ayudar a la consolidación de un laicado diocesano verdaderamente representativo y efectivamente organizado con el espíritu de lo expuesto.

## NUESTRA PROPUESTA

### LA COMISION PERMANENTE DE LAICOS

#### Naturaleza y Finalidad:

##### Naturaleza:

La Comisión permanente de laicos es un organismo diocesano permanente que nuclea al laicado como tal en la Pastoral de conjunto.

##### Finalidad:

Atañe a la comisión permanente de laicos en particular, el estudio y profundización de las características que le son propias en el seno de la Iglesia y el mundo. El estudio y discernimiento de la realidad temporal, extrayendo conclusiones prácticas que permitan brindar asesoramiento sobre el particular al Señor Obispo y al clero en general; orientar a los cristianos comprometidos con la Iglesia y con lo temporal, a sus instituciones, organismos y movimientos y a los fieles todos, así como también coordinar y ejecutar todo lo necesario en orden a efectivizar una verdadera promoción del laicado diocesano.

#### Integración:

##### Representatividad:

Con el objeto de asegurar una representación a todo nivel se cuidará de que ésta considere los siguientes aspectos:

##### Funcional:

Por el que se procurará que la comisión permanente de laicos conforme un número adecuado de cristianos laicos adecuadamente preparados.

Asimismo se procurará un número adecuado de Presbíteros y/o Religiosos/as, los que han de revestir el carácter de asesores espirituales.

##### Geográfico:

A cuyo efecto quedan establecidas las zonas: Quilmes Este, Quilmes Oeste, Berazategui y Florencio Varela

##### De expresión:

A cuyo efecto cuidará que la comisión permanente de laicos sea la manifestación más acabada de cuanto en la diócesis sea expresión de los distintos aspectos y todas las manifestaciones de la realidad.

##### Designaciones:

Toda designación de miembros componentes de la comisión permanente de laicos, cualquiera sea su naturaleza, es resorte exclusivo del Señor Obispo. La propuesta de los candidatos a las designaciones serán efectuadas por los distintos organismos y nucleamientos integrados por laicos y por los laicos de parroquias, comunidades y colegios.

##### Organización interna:

Con el objeto de propender a la mayor eficiencia en la consecución de su finalidad, estimase imprescindible una organización interna mínima necesaria a cuyo efecto se establece:

#### De la conducción:

##### Presidencia:

En todos los casos será ejercida por el Señor Obispo, el Señor Vicario General o quien se designe al efecto.

##### Comisión Permanente de Laicos:

Estará compuesta por todos los miembros que la componen.

##### Secretaría general:

Permaneciendo parte de la Comisión estará compuesta por los miembros que se considere necesario.

De la estructura:

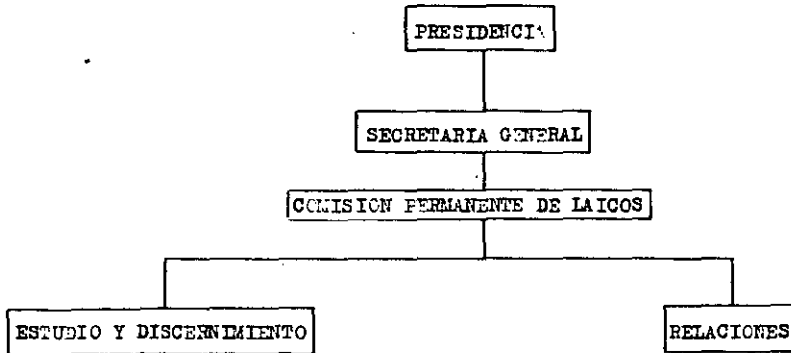
La comisión es el órgano general que tendrá a su cargo el tratamiento de los temas objeto de la misma. A tal fin se estructurará mínimamente en dos grandes grupos que serán:

Grupo para el estudio y discernimiento de todo lo atinente a las realidades temporales, y:

Grupo para las relaciones a través del cual cada grupo o la comisión toda mantendrá en lo específico una fluida comunicación con cada agrupamiento afín existente en la diócesis o por crearse, procurando generar la concreción y el mantenimiento de un óptimo canal de relación e información, que permita asesoramiento, orientación, nucleamiento, coordinación, ejecución orgánica y efectiva.

ESTRUCTURA

REPRESENTACION GRAFICA



+ + + + +

+ + + + + + + + + +

"COMISION LOS POBRES COMO AGENTES Y  
DESTINATARIOS DE LA EVANGELIZACION"

A. VER

I. QUIENES SON LOS POBRES?

Nos lo expresa el Documento de Puebla (N. 32 y siguientes) cuando dice:

- Rostros de Niños como golpeados por la pobreza desde antes de nacer...
- Rostros de jóvenes desorientados, frustrados...
- Rostros de indígenas en situaciones inhumanas...
- Rostros de campesinos en situación de dependencia externa e interna...
- Rostros de obreros mal retribuidos y con dificultad para organizarse y defender sus derechos...
- Rostros de subempleados, sometidos a fríos cálculos económicos...
- Rostros de marginados y hacinados urbanos, carentes de bienes materiales frente a la ostentación de riqueza de otros sectores sociales...
- Rostros de ancianos marginados de la sociedad por no producir...

II. LO QUE DEBERIA SER.

La causa de estos "rostros" que menciona el Documento de Puebla: "situaciones y estructuras económicas, sociales y políticas, aunque haya también otras causas de la miseria" (P 30).

Cuáles son los bienes necesarios que cambiarían estos "rostros"?

- Trabajo digno.

"El trabajo es una de las características que distinguen al hombre del resto de las criaturas... El trabajo humano tiene un valor ético, el cual está vinculado completa y directamente, al hecho de quién lo lleva a cabo es una persona, un sujeto que decide de sí mismo" (LE 6).

"El hombre está destinado y llamado al trabajo; pero, ante todo, el trabajo está en función del hombre y no el hombre en función del trabajo" (LE 6).

- Salario suficiente.

"El hombre trabaja para sí y para la sociedad. Esta le debe un salario justo..." (Documento Iglesia y Comunidad Nacional).

- Alimentación adecuada.

Para lograr un normal desarrollo físico y psíquico del ser humano, desde su gestación y durante toda la prosecución de la vida, es necesario que reciba una dieta adecuada. Esta debe proveer al organismo, todos los elementos nutritivos indispensables para su desarrollo y el mantenimiento normal de sus funciones. Por lo tanto, estará relacionada con la edad de quien la ingiere, los estados fisiológicos y el tipo de trabajo que realiza.

- Vivienda digna.

Es aquella que, construida con materiales adecuados, posee servicios sanitarios y eléctricos, agua potable, suficiente ventilación y un número adecuado de habitaciones de acuerdo al número de habitantes del grupo familiar.

- Indumentaria suficiente.

- Cobertura sanitaria adecuada.

Implica: Educación para la salud  
.Prevención de las enfermedades  
.Atención integral del enfermo.

- Acceso a una institución apropiada y libertad de expresión y de decisión en el ámbito político, social y cultural.

### III. LO QUE ES.

No hay en el país estadísticas oficiales confiables sobre el índice de desocupación.

Hace bastante tiempo que el ente oficial no da a conocer los datos sobre la encuesta del nivel de empleo que él realiza. Sin embargo, hay que tener en cuenta que dicha encuesta considera como empleado a quien en la semana anterior trabajó más de cuatro horas.

Asimismo, se puede hacer mención a algunos datos vertidos por entes no oficiales: la industria textil; la metalúrgica, la indumentaria, ofrecen panoramas desoladores.

La Cámara Argentina de la Construcción estima en 400.000 los obreros desocupados en ese rubro.

Se estima el número de desocupados ("grave calamidad social") entre 1.000.000 y 1.500.000, cifra que no tiene en cuenta los profesionales o los técnicos ocupados en quehaceres ajenos a su especialidad o profesión. (Datos obtenidos de Familia Cristiana, 5/82).

Este alarmante nivel de desocupados obedece a distintas causas, como, por ejemplo: las medidas tendientes a reducir el gasto público; traspaso de empresas estatales a manos de capitales extranjeros; reducción de los aranceles para la importación; eliminación de subsidios a las exportaciones de productos manufacturados, que provocan un aumento de las importaciones en varios sectores como el textil, el electrónico, etc. (los bienes de capital desplazan segmentos importantes de la producción nacional).

Se congelan los salarios al mismo tiempo que se liberan los precios y las tasas de interés, disminuyendo notablemente el poder adquisitivo de los trabajadores. Se arancelan los servicios de salud al mismo tiempo que se liberan los precios de los medicamentos. Se indexan los alquileres afectando la seguridad con respecto a la vivienda.

El magro salario, la pérdida de los componentes no monetarios (salud-vivienda), sumados a la eliminación de las conquistas sociales, desocupación encubierta-subempleo, etc., están produciendo la miseria y la degradación de los trabajadores.

Con respecto a esta realidad, en nuestra Diócesis registramos los siguientes datos:

- El 49,5% de la población, corresponde a un nivel socio-económico bajo, (obreros calificados) y un 18% obreros no calificados.
- El 67,3% de la población, en su mayoría obreros (pobres), tiene ingresos entre \$ 1.360.000 y \$ 907.000, de estos el 40% no percibe más de \$ 1.386.000. (Datos obtenidos del Documento de la Subcomisión de Realidad Social a principios de 1981).

Teniendo en cuenta que es la minoría la que goza de buenos ingresos, la brecha entre oferta y demanda, se ve cada vez más acentuada. Por otra parte, se intensifica la propaganda consumista, que viendo frenada la producción, trata de imponer el uso de artículos innecesarios, trayendo aparejada tensiones, no sólo personales sino también en el seno familiar, creando una dependencia excesiva de estos artículos, con lo cual el hombre se cosifica, perdiendo la razón última por la cual fue creado.

No poco alarmante es la situación creada por la falta de vivienda de muchas familias, algunas de las cuales se ven obligadas a migrar frecuentemente, en busca de unidades mejor adaptadas a sus necesidades, de acuerdo a los integrantes del núcleo familiar, o bien, por no poder hacer frente al pago del alquiler en su caso.

Además del déficit cuantitativo de viviendas (actualmente en el orden de las 2.700.000 en el país), se constatan: hacinamiento, precariedad y obsolescencia en mi-

chas de ellas. Más de un 30% de las familias de nuestro país soporta hacinamiento en especial en los "cascos" urbanos y en la periferia de los mismos: hoteles miserables, pensiones, casas de inquilinato, villas miseria.

La misma situación es válida para las zonas rurales, donde la falta de recursos económicos y tecnológicos para la ejecución y/o ampliación de la vivienda, provoca el hacinamiento por crecimiento vegetativo de la familia.

Como consecuencia de todo esto, se viven situaciones alarmantes, por la rápida propagación de enfermedades infecciosas, el uso compartido de las camas, la desintegración de la célula familiar, etc.

Quienes con mucho sacrificio han podido construir, aunque más no sea una pequeña unidad, se ven abrumados por las increíbles sumas, a veces millonarias, que deben abonar por los servicios eléctricos-sanitarios y otros impuestos territoriales municipales, que obligan a abstenerse de hacer uso de ellos, lo que redundaría en su propio perjuicio.

Para aquellos pocos de medianos recursos que han tenido la posibilidad de aspirar a un terreno o casa propia, se les hace difícil la obtención de su objetivo, debido a que los planes de financiación que les fueron otorgados, se hacen cada vez más gravosos, a causa de la famosa indexación de deudas, que en muchos casos les obliga a perder todo lo invertido. A modo de ejemplo se puede señalar los 1500 casos de juicios entablados contra el Banco Hipotecario de la Nación, por los motivos señalados.

Es relevante el crecimiento demográfico que se observa en nuestra Diócesis, cuyo número de habitantes ha pasado de 581.451 (1970) a 815.360 (en la actualidad), a consecuencia del gran aluvión migratorio, que no coincide con la tasa de crecimiento en la Argentina, la cual ha sido ínfima (15% a 17% de la década del 60 al 70), sino que se produjo a través de la afluencia incontenible de provincianos a Buenos Aires.

Estos se ubican preferentemente en las zonas periféricas: Florencio Varela, 75%; Berazategui, 57% y Quilmes 24% sobre su población total.

Esta situación trae aparejados, por supuesto, problemas de hacinamiento anteriormente citados.

Las razones anteriormente enumeradas (viviendas precarias, falta de servicios sanitarios, alimentación escasa o nula, etc.) están provocando un grave aumento en los casos de desnutrición y de enfermos crónicos (TBC, venéreas, etc.). Frente a esta alarmante situación, las deficiencias de las obras sociales asistenciales, provocan una notable disminución al acceso a la asistencia médica, lo que encarece aún más el costo de la salud.

Los pocos que trabajan, tienen, en muchos casos, coberturas sociales inadecuadas por lo limitadas o por lo más suministradas, pues hay que tener en cuenta que no solo la atención médica del enfermo significa cobertura social, sino también el suministro de medicamentos, cuyo precio es cada vez mayor, y no todas las obras sociales los tienen en cuenta.

Solo cumplen más o menos eficientemente esta función las obras sociales para ejecutivos, jefes o empleados jerárquicos, o las obras sociales privadas cuyo costo de asociación es muy elevado.

Este es un ejemplo más de los niveles concretos que se dan entre los distintos sectores sociales que están relacionados directamente con la mayor retribución de unos en detrimento de otros.

El problema de los enfermos crónicos o inválidos suscita otra preocupación importante en este nivel, ya que los costos que implica su rehabilitación o su manutención dentro de condiciones dignas, son altísimos, y también se carece de la infraestructura necesaria para lograrlo.

Un ejemplo en este sentido lo constituyen los niños con deficiencias mentales de distinto grado, que podrían recuperarse como personas útiles en variadas formas,

a la sociedad y a sí mismos.

Pero es difícil procurarles el tratamiento Psicológico, Kenésico y las Escuelas Diferenciales y Servicios Especializados oficiales, son inadecuados, o incompletos, o no bastan en número para suplir tal necesidad.

En parte, este grupo social, está integrado también por los ancianos, cuya problemática puede encararse también individualmente. En nuestra sociedad consumista, donde la manutención de un status conveniente o la necesidad más perentoria obliga a salir a trabajar al padre y a la madre, es habitual que el viejo, si no puede autoabastecerse, resulte un incordio.

Tanto en estos casos como en los de abandono, hay un porcentaje de ancianos que fallece por falta de atención apropiada, o que son "almacenados" en "instituciones", por darles un nombre, que en general carecen de la infraestructura adecuada, con personal no idóneo, escaso y mal pago y que en los casos de instituciones oficiales, exigen una serie burocrática de trámites para gestionar el acceso al anciano a su "calvario".

En nuestra Diócesis el porcentaje de enfermos crónicos, de acuerdo a Realidad Social, es del 2%, lo que implicaría unas 16.000 personas con alguna afección permanente.

El porcentaje de ancianos, según la misma fuente, es del 6%, lo que significa un total de 48.000.

Las posibilidades de acceder a la instrucción primaria o secundaria, se ven limitadas cada vez más por diferentes causas:

- Factores socio-económicos: costo de la educación (útiles, textos, ropa, transporte, etc.)
- Trabajo prematuro del menor: la imposibilidad de asegurar la subsistencia al grupo familiar, exige el aporte del menor, quien abandona la escuela para dedicarse al trabajo remunerado, o atención de tareas domésticas, cuidado de hermanos menores.
- La desnutrición infantil influye en el desarrollo del sistema nervioso y, por lo tanto, en el nivel de aprendizaje, provocando atraso del escolar, repetición de grados, lo que lleva a la deserción escolar.

A todas estas causas deben sumarse las deficiencias propias del actual sistema educativo.

En 1976 la deserción escolar en la Argentina alcanzaba un 50% sobre el total de los alumnos que iniciaban el ciclo escolar.

Si consideramos también la situación de los adolescentes que por diversos problemas socio-económicos, luego de terminar el ciclo primario, no pueden continuar su instrucción y el drama de los jóvenes, que por el sistema educativo ven frustrada toda posibilidad de acceder a una carrera universitaria (más del 75% de los aspirantes a la universidad no ingresan debido a los cupos fijados), vemos cómo la realidad de nuestros niños y jóvenes se vuelve cada día "menos humana".

En nuestra Diócesis, según Realidad Social, la deserción escolar es mayor del 43% lo cual implica más de 2.000 niños que no pueden asistir a la escuela. Este porcentaje corresponde en un 16% a niños que trabajan y en un 27% a niños que ni estudian ni trabajan. Hay, también, un 28% que no hace o no completa el nivel secundario.

Hasta la fecha se observó marginación política de las mayorías. Los pobres, no podían hacer sentir su peso en el campo político a causa de su número, se ven despojados también de este poder por los grupos oligárquicos, que utilizan para ello, con frecuencia, el poder militar o el fraude electoral o la proscripción.

"Es una obligación propia de nuestra época, especialmente para los cristianos, el procurar denodadamente que, sea en lo económico como en lo político, en el ámbito nacional y en el internacional, se tomen las decisiones fundamentales por las que se reconozca y se ponga en práctica, en todas sus partes, sin discriminación de raza, sexo, nación, religión o condición social, el derecho de todos a la cultura



ra humana y civil, conforme a la dignidad de la persona. Es preciso, por consiguiente, proveer a todos los suficientes bienes culturales, especialmente a aquellos constitutivos de la cultura llamada fundamental, para que muchos hombres no se sientan impedidos de cooperar humanamente al bien común por su analfabetismo y su incapacidad consiguientes, de obrar con responsabilidad...

El derecho a la libertad de reunión, de asociación y de derecho a la libertad de opinión y el derecho a la profesión pública y privada de la religión, implican la condición necesaria para que los ciudadanos individualmente asociados, puedan participar activamente en la vida y conducción del estado. (CS)

#### IV. PANORAMICA DE LA POBREZA EN AMERICA LATINA

Nuestra América Latina tiene en común grandes territorios no superpoblados, con una población en su mayoría autóctona, relegada en general a tareas rurales o labores de máximo esfuerzo y mínimo rendimiento, como, por ejemplo, el trabajo en las minas, en las cantosas, en las selvas y bosques...

El territorio en sí es muy vasto y rico en recursos naturales que no son aprovechados adecuadamente, o lo son a medias por aquellos a quienes pertenecen.

La causa es generalmente la falta de capital necesario por parte de la población que lo posee. Cuando este capital es suministrado, por lo común a través de grandes empresas (multinacionales) con gran poderío económico, también es grande la explotación a que son sometidos los trabajadores que se emplean para ello.

Es decir, que los medios para explotar sus propios recursos naturales son brindados a costa de ellos mismos, pues en general se les ofrece una recompensa mísera a cambio de trabajo intenso, esforzado, no siempre en buenas condiciones y sin aprovechamiento real de sus frutos que por derecho natural les pertenecen.

En otros casos se observa la implantación en nuestros territorios de empresas extranjeras que, en general, cuidan todos los detalles de salubridad, buen trato y condiciones de seguridad para sus operarios, cuya remuneración, si bien no es óptima, por lo menos es constante y segura. Pero, si se observa con detenimiento, muchas veces se comprueba que las ganancias de dichas empresas son infinitamente superiores a las de sus empleados, por lo cual se deduce que tampoco en estas se quiere por el país en que se hallan implantadas.

Nuestra América Latina tiene aún inmensas regiones inexploradas, inexploradas o mal explotadas, como por ejemplo, nuestra selva misionera, la cuenca del río Amazonas y tantos otros lugares, en los cuales el desmedido afán de lucro, la avaricia y/o la mala voluntad, dió por tierra con las leyes de la ecología, lo cual a su vez, aumentó la pobreza y miseria por la inutilización de suelos mal explotados. Son ejemplo de ello, las talas sin límite en zonas selváticas que desprotegeron el suelo, cuyo humus fue barrido por las lluvias, transformando grandes regiones inmensamente fértiles en zonas totalmente desérticas, alterando el clima, el medio ambiente, por falta de consideración a las barreras naturales que influyen en los mismos, con migración de aves y otros animales hacia otras zonas más prósperas...

Son también conocidas las depredaciones sin límite que se han producido y siguen produciendo en nuestra fauna marina, por las experiencias nucleares de las superpotencias, que hacen oídos sordos a los reiterados reclamos de los países afectados (recordemos el caso de Perú ante los experimentos nucleares franceses). Dichas explosiones, no sólo matan millones de especies marinas, sino que alteran de tal modo el medio, que las consecuencias se manifiestan como imposibilidad de nueva vida en el mismo mar; hundimiento paulatino pero constante del territorio firme tal como cambios climáticos que influyen en la fertilidad de los suelos, aumento de la pobreza para millones de seres que sobreviven por la pesca, la caza y la agricultura, aumento de las enfermedades producidas por el enrarecimiento de la atmósfera o por las irradiaciones consecuentes a los experimentos y muchos otros perjuicios que tal vez actualmente no podemos valorar.

En otro orden, si bien el porcentaje de analfabetos ha disminuido un tanto, todavía quedan grandes masas que no pueden tener acceso a la instrucción por factores económicos: a muchas familias les es más importante tener una mano de obra que les aporte aunque más no sea un magro beneficio económico, que integrantes estudiantiles pero que sólo por ello aportan mayores gastos.

Generalmente estas grandes "masas" están constituidas por aborígenes o nativos de las distintas regiones de América Latina, poseedores de una cultura muchas veces milenaria, rica y valiosa, que no les enseñan o no les permiten valorar por sí mismos, les enseñan a esconder como algo vergonzante, en pro de culturas extrañas a su idiosincrasia, importadas e interesadas.

Es habitual comprobar que cada uno de nuestros países latinoamericanos, está integrado por las llamadas ciudades importantes, más o menos bien abastecidas, con un comercio más o menos activo y una industria, si existe, mucho, poco y a veces discriminadamente desarrollada, alrededor de las cuales aparecen como satélites, pequeños pueblos que a veces ni se bastan a sí mismos y cuya población se ve cada vez más reducida por la emigración a las ciudades más importantes, más centricas o más industrializadas (por ejemplo, Brasilia, San Pablo, Buenos Aires).

Se trata de gente desarraigada de su terruño, que vive hacinada, hambrienta y disconforme en la periferia de las grandes ciudades.

Los países que poseen una clase media más o menos establecida, la ven disminuir notablemente por la dificultad que presentan sus integrantes de adaptarse al ritmo de vida cada vez más exigente que se les presenta, teniendo ellos cada vez menos recursos.

Todas estas personas, cada vez más empobrecidas, obreros, campesinos, mineros, hacheros, etc., en general no tienen ni voz ni voto, o si lo poseen, no es relevante, o es manejado por intereses superiores que no buscan su bienestar.

Generalmente se trata de seres humanos sometidos a regímenes políticos totalitarios, impuestos por la fuerza y que gobiernan por la fuerza, aplastando todo intento de rebeldía (Chile, Bolivia, etc.).

Cuando por allí surge algún pueblo que intenta y consigue revelarse, de momento, de su opresor, se observa nuevamente la ingerencia de países superdesarrollados que, mediante la demagogia, el manejo de los medios de comunicación social, la mentira, el chantaje, la extorsión, el soborno, etc., imponen sus propios intereses a los del país en conflicto.

Ante este impropio panorama, vemos que el denominador común a toda esta situación de injusticia social, que sume a pueblos enteros en el oprobio, la miseria, el hambre, la ignorancia y la despersonalización, es el EGOISMO de una élite consumista, que pretende ignorar la dimensión trascendente del hombre, cuya dignidad es un valor evangélico avalado, restaurado y ratificado por CRISTO.

#### V. POR QUE EXISTEN LOS POBRES.

##### Causas estructurales que general la pobreza:

La opción por los pobres implica de parte de los cristianos una voluntad de cambiar su situación de una manera eficaz y definitiva. Para ello es necesario llegar a descubrir las causas que lo producen. A continuación numeraremos algunas de ellas, siguiendo fundamentalmente el Documento de Puebla:

(A) "El liberalismo capitalista es la idolatría de la riqueza en su forma individual" (P 542). Reconocemos que ha prestado aliento a la capacidad creadora de la humanidad y que ha sido impulsora de cierto tipo de progresos técnicos; pero estos sólo son usados en beneficio de sus intereses que consideran el lucro de los medidos como motor esencial del progreso económico y a la propiedad privada de los medios de producción, como hecho absoluto, que no crea límites ni compromisos de índole social y causan dependencia y opresión tanto en lo nacional como en lo internacional.

El liberalismo capitalista es una de las ideologías en que se inspiran los sistemas de poder en América Latina.

"Llamamos ideología a cierta cantidad de conceptos que ofrecen una visión de la vida, desde el ángulo de un determinado grupo de la sociedad, y manifiesta las aspiraciones de ese grupo" (P 535).

"Estas ideologías convertidas en verdaderas religiones laicas" (P 536), intentan y logran muchas veces usar a instituciones y personas al servicio de sus propios fines. Están dotadas de fuerzas poderosas de conquista y penetran en diversos ambientes de manera irresistible. Sus eslogans, sus criterios, llegan a impregnar aún a aquellos que no aceptan sus principios doctrinales y de ese modo muchos vivimos y militamos prácticamente dentro de dichas ideologías, sin haber tomado conciencia de ello.

- (B) El hecho de la dependencia económica, tecnológica, política y cultural; la pérdida de valor de nuestras materias primas, comparada con el precio de los productos elaborados que adquirimos. Este hecho está agravado por la falta de integración de nuestras naciones, que nos presenta como pequeñas entidades sin peso de negociación en el concierto mundial (P 65, 66; Mensaje a los Pueblos de América Latina 8) y nos convierte en países satélites de las naciones imperialistas que nos inmovilizan y nos explotan (idem 8).
- (C) La carrera armamentista que es producto y causa de tensiones entre países hermanos y que hacen que se destinen ingentes recursos a compras de armas, en vez de emplearlos para solucionar problemas vitales. (P67).
- (D) La falta de reformas estructurales en la agricultura que permitan al campesinado el acceso a la tierra y a los medios que hagan posible un mejoramiento de la productividad y la comercialización (P 68).
- (E) La crisis de valores morales corrupción pública y privada, afán de lucro desmedido, carencia de sentido social, de justicia y solidaridad, fuga de capitales y cerebros (P 69).
- (F) La debilidad de la fe, la cual no ha tenido fuerza necesaria para penetrar los criterios u las decisiones de los sectores responsables del liderazgo ideológico y de la organización de la convivencia social y económica de nuestros pueblos (P 437).
- (G) En lo más profundo de todas las causas existe un misterio de pecado, raíz y fuente de toda opresión, injusticia y discriminación (P 1258, 517). A la actitud personal de pecado, a la ruptura con Dios que envilece al hombre, corresponde siempre en el plano de las relaciones interpersonales la actitud de egoísmo, de orgullo, de ambición y envidia que generan injusticia, dominación, violencia a todos los niveles; lucha entre individuos, grupos, clases sociales y pueblos... (P 328).
- (H) La marginación política de las mayorías (ya citadas).
- (I) En Argentina, otra de las causales de la pobreza es el colonialismo interno, que ejerce Buenos Aires sobre el interior del país. La concentración de poder económico, político y cultural en el puerto de Buenos Aires somete al empobrecimiento y al despojo a importantes contingentes de población de las provincias y provoca dolorosos movimientos migratorios hacia la Capital y el Gran Buenos Aires. Nuestra Diócesis, sobre todo los partidos de Florencio Varela y Berazategui, es un claro exponente de este fenómeno.

## B. JUZGAR

Que dice la Fe Cristiana respecto a los pobres y la pobreza.

### I. LOS POBRES EN LA BIBLIA:

#### 1) Importancia del tema. Diversidad de enfoques. Evolución en su tratamiento.

Los pobres ocupan en la Biblia un puesto preponderante, central y predominante, puesto que, curiosamente, no ocupan en la teología y en otras disciplinas eclesiológicas, así como tampoco en las obras de la literatura clásica, tanto en las contemporáneas a la Biblia como en las anteriores y posteriores.

Es también notable el diverso tratamiento que la Biblia va dando al tema de la pobreza a lo largo de sus libros y de las sucesivas etapas históricas en que ellos fueron compuestos. Esta diversidad, llega a veces a parecer hasta contradictoria. No acaba acaso la Biblia maldiciendo (Lc. 6,24 y ss.) lo que en un principio bendecía (Gn. 49)? El Dios que se rodea de pobres en el Nuevo Testamento (La Virgen María, Lc. 1,48; 2,24; los Apóstoles Hch. 3,6; el mismo Jesús Lc. 9,58) no es el mismo que en el Antiguo enriquece copiosamente a sus amigos (Abraham Gn. 26,12; Jacob, Gn. 30,43)?

Sin embargo, y a pesar de todo, la Biblia mantiene una escondida fidelidad a sí misma. En este trabajo trataremos de mostrar los diversos enfoques bíblicos sobre el tema de los pobres, así como los hilos ocultos que conectan dichos enfoques.

#### 2) La Pobreza como desgracia. Fruto del pecado y fuente a su vez de pecado.

El primitivo Israel está muy lejos de considerar a la pobreza como un ideal espiritual; veía más bien en ella un mal que había que soportar, una desgracia, un estado despreciable. Una concepción imperfecta de la retribución divina, veía en la riqueza la recompensa de la fidelidad a Dios; por otra parte, al Antiguo Testamento, consecuente con su principio de la bondad fundamental de la creación, mira el disfrute apacible de los bienes como una positiva bendición de Dios. En esta época, no sólo no aparece la pobreza como ideal religioso sino tampoco como problema social.

En la etapa seminómada de Israel, los dirigentes de las tribus no podían menos de ser ricos. La riqueza venía con su condición de caudillos. En cuanto a los restantes miembros de las tribus, la solidaridad de los linajes y familias hacia que, por lo menos, nadie pasase hambre mientras otro vivía en la abundancia.

La pobreza es presentada, además, como una consecuencia del pecado de indolencia (Prov. 6,6-11; 10,4; 20,13). Ella misma puede llegar a convertirse en fuente de pecado, pues puede llevar a maldecir a Dios y al robo, lo mismo que la riqueza puede provocar la indiferencia religiosa; por esto, el autor del libro de los Proverbios pide a Dios que no le dé pobreza ni riqueza, sino lo necesario para vivir (Prov. 30,8 ss.).

#### 3) Ricos y pobres, la pobreza como producto de la injusticia.

Con la instalación del pueblo en la tierra prometida y, sobre todo, con el advenimiento de la Monarquía, cambia el panorama social y, a tras él, el panorama teológico. La corte real trae consigo el sometimiento del pueblo, los impuestos y la estratificación social (Is. 8). El tráfico comercial hace afluir al país el dinero y, con él, las diferencias sociales, el lujo la impiedad y la injusticia de los muy dotados para con los más débiles. (Is. 3, 16 ss; Am. 6,1 ss). En los profetas, los pobres aparecen casi siempre como las víctimas de las injusticias de los hombres; el pobre es el humillado, el esclavizado, el oprimido, y, en casi todos los casos, los causantes de ese mal, son los ricos, los poderosos, los violentos. Ver una vívida descripción de esta situación social en Job 24.

La predicación de los profetas fustiga con vehemencia estos abusos. Amós ataca el derroche en que viven las clases altas, producto del saqueo al que someten a los débiles (Am. 2,6 ss; 4,1 ss; 5,11 ss). Entre los crímenes que Ezequiel echa en cara a la ciudad de Jerusalén está el pillaje y la violencia cometida contra el pobre;

el indigente y el forastero (Ez. 22,29). Oseas y Amós denuncian los fraudes en el comercio y la venta del pobre por un par de sandalias (Os 12,8-9; Am 8,5 ss); Isaías y Miqueas, el acaparamiento de casas y campos (Is 5,8 ss; Mi 2,1 ss); Jeremías y Nehemías, la práctica de la esclavitud (Jr 34,8 y 22; Ne 5,1-13); Isaías y Amós, el abuso del poder y la prevención de la justicia (Is 10,1 ss; Am 5,7); Jeremías la retención del salario del obrero (Jer 22,13 ss). Si los profetas intervienen apasionadamente en favor de las capas sociales más bajas no es por interés personal o de clase -algunos de los profetas pertenecen a las clases altas-, sino porque la causa de los pobres está identificada con la causa de Dios y de su pueblo (Is 3,13-15; Mi 2,8-11).

#### 4) Medidas sociales de los Libros de la Ley, sobre todo del Deuteronomio.

Dentro de esta orientación, los Libros de la Ley prescriben una serie de medidas sociales para atenuar el sufrimiento de los indigentes, eliminar el pauperismo y crear una sociedad realmente fraterna: Liberación de los esclavos y de las deudas cada siete años (Dt 15,1-8), la prohibición de conservar una prenda tomada al pobre, la obligación de pagar diariamente a los obreros, el derecho de rebusca y epiguro (Dt 24,10-22), el diezmo trienal en favor de los desgraciados (Dt 26,12-15) la prohibición de prestar a interés al pobre y el trato considerado para con los extranjeros (Lv. 25,39 ss).

#### 5) Los Pobres de Dios. El Dios de los Pobres. El Mesías enviado a los Pobres. Un Pueblo humilde y pobre.

Durante la época de la cautividad y la post-cautividad se produce un cambio importante en el concepto de pobreza. Pobreza a partir de entonces será sinónimo de humildad, piedad, búsqueda de Dios y entrega confiada a El. La palabra pobre pasó a significar al hombre bíblico, al creyente, al cliente de Dios. Los términos usados hasta ahora se convirtieron en expresiones técnicas del lenguaje religioso. Esta sensibilización del vocabulario tiene una historia que se remonta al siglo -VI. El pueblo pasaba entonces por una situación precaria, sometido al Imperio Asirio, y se asemejaba a un pueblo de pobres: "Buscad a Yavé, vosotros todos, los humildes de la tierra, cumplid sus normas, buscad la justicia, buscad la humildad" (Sof 2,3), en este texto se da el paso de lo sociológico a lo religioso. Desde este momento, la expresión no cesará de ser aureolada, convirtiéndose en un título de honor. En medio de la humillación nacional del desierto, un profeta anónimo anuncia su regreso a la Tierra Santa en estos términos: "Yavé ha consolado a su pueblo y de sus pobres tendrá misericordia". Los "Pobres de Yavé": tal será en adelante la designación de Israel seleccionado y cualitativo que se ha ido formando en tierra extranjera. Este Israel, al regresar a Palestina, no cesa de llevar un título que, en medio de las dificultades de la reinstalación, no se limita a acentuar su pobreza real, sino que designa además el desaliento que nace de esa pobreza, y provoca en los fieles una ferviente búsqueda de Dios, con oración, confesión y penitencia. Y, juntamente con esa búsqueda suscita una humildad que transforma a los pobres en piadosos. Esta pobreza reúne los siguientes elementos: apertura total a Dios; absoluta humildad obediencia frente a El y el sentimiento de la propia deficiencia y fragilidad. Es la perfección de una fe que se ha cimentado al margen de las seguridades humanas y que se apoya en el Dios de las promesas, más que en las promesas de Dios, que parecen no cumplirse: "Aunque la higuera no echa yemas y las vides no tienen fruto, aunque el olivo olvida su aceituna y los campos no dan cosecha, aunque se acaban las ovejas del redil y no quedan vacas en el establo, yo exultaré con el Señor, me gloriaré en Dios mi Salvador (Hab 3,17-18). Dios se inclina y mira a sus pobres (como "mirará" después la "pequeñez" de María): "Miraré a aquel que es pobre y humilde de espíritu y que tiembla ante mis palabras" (Is 66,2) Después del Destierro, los Salmos siguen perfilando la figura de los "Pobres de Dios" agrupados, no en una organización especial o en un partido, sino más bien en un movimiento sienten ser el verdadero Israel. Su espiritualidad, cercana a la de Jeremías y a la de Job se expresa en diálogos: los diálogos del alma con el Dios interior. En los Salmos podemos escuchar sus contricciones, sus llamados a la gracia, sus alegrías, sus silencios repentinos (Sal 51; 22; 34; 131). El Mesías saldrá de sus filas (Sal 22; Is 53; Za 9,9) y defenderá su causa (Sal 72,12 ss), será enviado a ellos (Is 61,1) a vendar sus corazones rotos.

## 6) Los Herederos de los Pobres de Yavé, la Virgen y Jesús.

En el umbral de Nuevo Testamento el Magnificat es el cántico de los Pobres de Yavé, es la afirmación clamorosa y comprobada de que Dios no abandona a sus pobres y de que estos no en vano confiaron en El. Jesús se define a sí mismo como "manso y humilde de corazón" (Mt. 11,29). Los escrituristas piensan que el original arameo de Mateo decía simplemente: "aprended de mí, que soy pobre", y que el traductor girego quiso explicitar este término bíblico, tan rico en contenido, por medio de la expresión: "Manso y humilde de corazón". La misma explicitación piensan que se da en la expresión: "pobres de espíritu" del mismo Mateo 5,3. En la Sinagoga de Nazaret, Jesús vió cumplido lo que Isaías 61,1 consideraba la principal tarea del Mesías (Lc 4,18). En general fueron sobre todo los humildes los que acudieron a Jesús (Mt 11,25; Jn 7,48 ss). Por lo demás, el mismo Mesías de los pobres es también un pobre. Belén (Lc 2,7), Nazaret (Mt 13,55), la vida pública (Mt 8,20), la Cruz (Mt 27,35) son otras tantas formas de pobreza abrazadas y consagradas por Jesús hasta el desamparo total. Inclusive en su triunfo del domingo de Ramos es el Rey modesto anunciado por Zacarías 9,9. En su pasión asume el sufrimiento y repite la oración de todos los pobres de Yavé (Sal 22). Jesús maldice en Lucas 6,24 a los ricos y a los que están saciados y ensalza como bienaventurados a los pobres. El acento puesto en la pobreza de espíritu en Mateo 5,3 no debe hacer olvidar que la pobreza efectiva es el medio y el signo de la pobreza espiritual, de manera que se podría pensar quizás en algún pobre efectivo que no lo sea de espíritu, pero nunca en un pobre de espíritu que no lo sea efectivamente. Si Jesús pone en guardia a todos contra el peligro de las riquezas (Mt 6,19ss; Lc 8,14) a los que quieren seguirle más de cerca, y en primer lugar a los apóstoles, les exige que abracen la pobreza real (Lc 12,33; Mt 19,22). No por esto la miseria deja de ser una condición inhumana y así el Evangelio tiene las mismas exigencias de justicia social que los profetas (Mt 23,23; Sant 5,4). Desde los profetas hasta Jesús la Biblia se interesó por el sufrimiento de los pobres y nos reveló su sentido. Hay una pobreza bienaventurada que está abierta al don de Dios en fe confiada y en la humildad paciente pero la pobreza real es el camino privilegiado y la expresión cierta de esta pobreza del alma.

## II. LOS POBRES SEGUN LOS PADRES DE LA IGLESIA.

En los primeros años de vida de la Iglesia se testimonia la íntima relación entre el culto a Dios y la misericordia con el necesitado, que encuentra en los bienes materiales fraternalmente compartidos una expresión bien tangible del cristianismo que profesa.

Tertuliano en su "Apología" describe como cual contribuía voluntariamente a la caja común, y que de esa "caja de la piedad" se "sacaba para alimentar a menesterosos, a niños huérfanos y a viejos" y toda clase de necesitados. Y hace notar como esa práctica de la caridad les "imprimía a los ojos de los demás un sello peculiar, pues decía: miren como se aman entre sí y están dispuestos a morir unos por otros".

San Cipriano; Obispo y mártir, se expresa acerca de las ofrendas (250) en un escrito sobre "Las buenas obras y la limosna". Llama la atención a quienes tienen "los ojos cubiertos por las tinieblas... que no ven al menesteroso y al pobre". Hace notar que quien "celebra el domingo sin mirar la alcancía, esta celebrando el domingo sin sacrificio y tomando una parte del sacrificio del pobre". Exalta a la viuda del Evangelio y dice que "con ese gesto ni los pobres están exentos de dar limosna".

San Ambrosio y San Basilio denuncian a los ricos que aumentan sus bienes a costa del hambre de los pobres.

Y así podemos ver en todos los Padres como encuentran en la Caridad con el prójimo la "expresión más tangible" de la fe en Cristo. (Podemos obtener mayor información sobre esto en el Documento de nuestro Obispo "Los bienes de la Iglesia a través de la Historia de la Iglesia").

## III. LOS POBRES EN LOS DOCUMENTOS DEL CONCILIO VATICANO II.

Vemos que en los Documentos Conciliares no está muy presente la preocupación por los pobres, como lo está luego en los Documentos del Episcopado Latinoamericano-

no, posiblemente debido a que la mayoría de los Padres Conciliares eran de origen europeo, donde la pobreza no era tan alarmante como en nuestro continente. Pese a esto se habla en varias partes de ellos.

En el discurso de apertura se les dedica un mensaje especial, dirigido a los pobres, los desamparados, los que sufren y se les dice que: son los preferidos del Reino", "imagen transparente de Cristo" y se les asegura la asistencia, la amistad y la bendición de la Iglesia.

En el mensaje de apertura, los Padres del Concilio dicen: poner especialmente su atención en las angustias que afligen al hombre, especialmente a los más débiles "oprimidos por el hambre, la miseria, la ignorancia, que por falta de medios no han alcanzado una digna condición de vida". Proponiéndose tener en cuenta todo lo referente a la dignidad del hombre, y a contribuir a una verdadera fraternidad entre los pueblos.

El Documento Lumen Gentium hace notar que la Iglesia reconoce en los que sufren por la debilidad humana, en los pobres y oprimidos, la imagen de su Fundador; se esfuerza por remediar sus necesidades y servir en ellos a Cristo. Y agrega que aquellos que se encuentran oprimidos por la pobreza, la enfermedad, los achaques o perseguidos por la justicia son llamados por Cristo bienaventurados (LG 42).

El el Documento Gaudium et Spes, en el párrafo sobre la vida económico-social, después de declarar que los bienes de la tierra están destinados a todos los hombres, afirma que los hombres están obligados a ayudar a los pobres no solo con los bienes superfluos: "quien se halla en situación de necesidad extrema tiene derecho a tomar de la riqueza ajena lo necesario para vivir".

El Concilio urge a todos, especialmente a las autoridades, recordando aquella frase de los Santos Padres: "Alimenta al que muere de hambre, porque si no lo alimentas lo matas", según sus propias posibilidades, a que comuniquen y ofrezcan realmente sus bienes, ayudando en primer lugar a los pobres, tanto individuos como pueblos a que puedan ayudarse y desarrollarse por sí mismos. (GS 69).

#### IV. LOS POBRES EN LOS DOCUMENTOS DE MEDELLIN.

Los Obispos latinoamericanos en la Conferencia Episcopal de Medellín, a lo largo de todos sus Documentos denuncian la situación de pobreza del continente y se comprometen en la promoción humana y evangelización de los hombres y de los pueblos más pobres.

##### Denuncia de la situación:

...En todos los estudios sobre el hombre latinoamericano se descubre la miseria que margina a grandes grupos, que como hecho colectivo de injusticia clama a Dios. (1,1).

Habla en muchas ocasiones de la pobreza como subdesarrollo, podemos citar el Mensaje a los Pueblos de América Latina:

...América Latina, parece que vive aún bajo el signo trágico del subdesarrollo, que no solo aparta a nuestros hermanos del goce de los bienes materiales sino de la misma realización humana. Pese a todos los esfuerzos que se efectúan se conjugan el hambre y la miseria, las enfermedades de tipo masivo, y la mortalidad infantil, el analfabetismo y la marginalidad, las profundas desigualdades en los ingresos y tensiones entre clases sociales, brotes de violencia y escasa participación de los pobres en el bien común".

En el Documento Promoción Humana habla de la pobreza como situación de injusticia, de pecado, que atenta contra la paz". (1,1).

En el Documento sobre la Pobreza de la Iglesia nos dice que el Episcopado Latinoamericano no puede quedar indiferente a las tremendas injusticias sociales existentes en América Latina, que mantiene a la mayoría de nuestros pueblos en una dolorosa pobreza, cercana en muchos casos a la inhumana miseria (14,1) ...un sordo clamor brota de millones de hombres pidiendo a sus pastores una liberación que no llega de ninguna parte. (14,2).

La Iglesia Latinoamericana quiere ser evangelizadora de los pobres y solidaria con ellos, humilde servidora (14,8) ...pues es el mismo Dios quien en la plenitud de los tiempos envía a su Hijo para que hecho carne venga a liberar a los hombres de todas las esclavitudes a que los tiene sujeto el pecado, la ignorancia, el hambre, la miseria y la opresión, en una palabra, la injusticia y el odio que tienen su origen en el egoísmo humano (1,3).

Y afirma su solidaridad y preferencia con los sectores más pobres y necesitados comprometiendo en su evangelización (14,9). Y agrega: debemos agudizar la conciencia del deber de solidaridad con los pobres, a que la caridad nos lleva. Esta solidaridad significa hacer nuestros sus problemas, sus luchas, saber hablar con ellos. Esto ha de concretarse en la denuncia profética de la injusticia y la opresión; en la lucha cristiana contra la intolerable situación que soporta con frecuencia el pobre, en la disposición al diálogo con los grupos responsables de la situación para hacerles comprender sus obligaciones (14,10). La promoción humana será nuestra línea de acción con los pobres, de manera que respetando su dignidad personal, se les enseñará a ayudarse a sí mismos (14,11).

#### V. LOS POBRES EN EL DOCUMENTO DE PUEBLA.

Pobres: son muchos (28,87-90); su clamor es claro, creciente, impetuoso y en ocasiones, amenazante (89); no sólo carecen de bienes materiales: carecen de una plena participación social y política; son también hechos a imagen y semejanza de Dios (1134, nota; 1142); son los predilectos de Dios (1143); tienen un potencial evangelizador (1147); por ellos la Iglesia hace una opción preferencial (382, 707, 733,769, 1134, 1227); solidaria (1134); especial (1144); muy especial (711); no excluyente (1145); no exclusiva (1165); quién en su evangelización excluya a un sólo hombre de su amor no posee el espíritu de Cristo (205); Puebla vuelve a tomar la posición de Medellín, no obstante las desviaciones con que algunos desvirtuaron el espíritu de Medellín y el desconocimiento y aún la hostilidad de otros (1134); evangelizar a los pobres fue para Jesús uno de sus signos mesiánicos y debe ser también para la Iglesia signo de autenticidad evangélica (1130, 1141, 1142, 1145); muchos sectores eclesiósticos han hecho más hondo y realista su compromiso con los pobres (1136); pero no todos (1140); los pobres han comenzado a organizarse (1177); la denuncia profética y sus compromisos han traído persecuciones y vejaciones (1138); causado tensiones y conflictos (1139); este compromiso exige conversión (1134, 1140, 1157, 1158); el mejor servicio al pobre es la evangelización (1145); cumplir primero las exigencias de la justicia (1146). La opción preferencial por los pobres tienen como objetivo el anuncio de Cristo Salvador que les iluminará sobre su dignidad, los ayudará en sus esfuerzos de liberación de todas sus carencias y los llevará a la comunión con el Padre y los hermanos mediante la vivencia de la pobreza evangélica (1153).

#### VI. LOS POBRES Y EL CONOCIMIENTO DE DIOS. PRESENCIA ESCONDIDA DE DIOS EN LOS POBRES. DIOS SE MANIFIESTA EN LA HUMILDAD POBRE DE JESUS.

Dios que se ha dado a conocer a su Pueblo desde la creación se manifiesta a través de Jesús. Jesús, proclama a ese mismo pueblo la presencia nueva del Reino. El Reino que El manifiesta a través de su práctica mesiánica no es sino la voluntad eficaz del Padre que quiere la vida para todos sus hijos (Ic 4; 7,18-23). El sentido de existencia de Jesús es dar su vida para que todos tengamos vida y la tengamos en abundancia. Esto lo hizo solidarizándose con los pobres, haciéndose pobre (Cr. 8,9; Fil 2,7); para desde dentro mismo de la pobreza anunciar el Reino de la liberación y la vida.

Jesús muestra que el Dios; "Yo estoy en el Padre y el Padre está en mí" (Jn 14, 10). "Que sean uno como Tu y Yo somos uno" (Jn 17,22). En Mateo 25, en la Lectura del Juicio Final se identifica con los pobres, bendiciendo a quienes se solidarizaron con ellos. "Todo cuanto hicieron a uno de mis hermanos más pequeños a Mí me lo hicieron".



## VII. LOS POBRES Y LA IGLESIA. NO HAY IGLESIA DE CRISTO SIN IGLESIA DE LOS POBRES.

La Iglesia no existe para sí misma sino para servir a las personas en órden al Reino de Dios, para revelarles el dinamismo del Reino que atraviesa su historia, para testimoniar la presencia del Cristo Salvador y de su Espíritu en los hechos y signos de vida que se dan en el caminar de los Pueblos.

Para cumplir esa misión, la Iglesia procura seguir a Jesús optando como El por los pobres de la tierra "poniendo su tienda entre ellos" (Jn 1,14).

La Iglesia no está invitada a renovarse, sino llamada a convertirse constantemente de los pecados personales y estructurales asimilados del "espíritu del mundo" (Rom 12).

Si la Iglesia no se convierte en sus estructuras pierde credibilidad y fuerza de profecía. La Iglesia no puede optar por los pobres y los oprimidos si sigue permaneciendo rica (Medellín Doc. Pobreza; Puebla 1140).

La Iglesia descubre en los pobres un potencial evangelizador, pues la interpe~~lan~~ constantemente llamándola a la conversión (P. 1147).

## VIII. LOS POBRES Y LA VIRGEN MARIA.

María se presenta como la mujer pobre, libre y comprometida del Magnificat, la creyente fiel que acompañó a su Hijo hasta la Pascua, fiel a su pueblo, en su canto profético resume toda la obra salvadora de Dios que levanta a los oprimidos y derriba a los poderosos.

En América Latina aparece en una realidad concreta, en un momento histórico en que el pueblo indígena sufría el ataque del conquistador que no sólo lo despojaba de su tierra sino también de su cultura y de sus creencias.

En el Milagro de Guadalupe, María asume la realidad cultural e histórica de ese pueblo, haciéndose Madre del Nuevo Mundo y Estrella de la Evangelización (Doc. Presinodal "Evangelización de la Cultura").

La devoción a María está "prendida muy hondo" en el corazón de nuestro pueblo pobre, quien la siente como Madre, como Intercesora ante Dios por sus necesidades, como esperanza frente a sus angustias. Esta devoción se manifiesta a través de la religiosidad popular en peregrinaciones, construcción de hermitas, en el rezo del Rosario a María en sus distintas advocaciones. Es también signo de unión y de identificación de determinadas regiones. Ejemplo: la Virgen de Itatí, de Caa-cu pé, de Luján, de Guadalupe.

## IX. RELACION DE LOS POBRES CON LA FE, LA ESPERANZA Y LA CARIDAD.

Los pobres, por su condición de inseguridad y postergación están más abiertos a recibir el Mensaje Divino. La fe que como don gratuito de Dios les ha sido manifiesta en su confianza en la Providencia Divina, en que Dios es Padre y no nos abandona. Los que han recibido el Mensaje del Evangelio a través de la Iglesia se convierten en evangelizadores en medio de su realidad, redescubriendo su dignidad de hijos de Dios y transmitiéndolo a sus iguales siendo así agentes y destinatarios de la evangelización.

La caridad está presente en medio de ellos pues la mayoría vive los valores evangélicos del compartir, la solidaridad, el servicio y la sencillez.

Aunque algunos se dejan vencer por la desesperación los pobres en su inseguridad frente al mundo viven en esperanza, esperanza en que Cristo Salva, en que Dios los ayudará, en que María intercede por ellos.

## EXAMEN Y AUTOCRITICA DE LA VIDA DE LA IGLESIA A LA LUZ DEL MENSAJE EVANGELICO SOBRE LOS POBRES Y LA POBREZA.

Todos los cambios experimentados por la Iglesia a través de los tiempos, con el propósito de adaptarse a la época, todos los errores cometidos como así también las victorias y triunfos obtenidos en su constante peregrinar, se deben interponer

como resultado de su condición de unidad compuesta de diversidades, cada una con su carisma, cada una con sus limitaciones y su pobreza, pero todas unificadas en Cristo que vence y salva.

Al mismo tiempo, esto nos hace comprender, que la Iglesia estuvo, está y estará necesitada constantemente de autoevaluaciones que le permitan juzgarse a la luz de la verdad de Cristo para ser permanentemente fiel a ella.

En nuestro mundo actual, hay grandísimos sectores sociales desposeídos, angustiados, humillados.

Hay crisis de valores morales.

Rigen sistemas económicos injustos que agravan más las diferencias entre ricos y pobres.

Existe falta de integración entre los pueblos. Aplastamiento de culturas tradicionales en favor de otras foráneas e interesadas.

Es decir que existen una serie de factores que atentan constantemente contra la dignidad humana.

Si la Iglesia como tal, a pesar de sus falencias y virtudes está animada por la presencia salvífica de Cristo, su misión fundamental es "anunciar a todos los pueblos la visión cristiana de la persona humana..."

Y ese anuncio debe ser concreto, dado el testimonio de la propia vida, sinó, no tiene valor.

En nuestra diócesis, estas penosas realidades antes citadas, se dan con frecuencia, lo cual, también es signo de que la gran mayoría de los integrantes de esta gran familia cristiana, de estos hermanos en Cristo, no ha tomado conciencia de su misión como tal. Esto no sólo incluye a los laicos, sino también a sacerdotes y religiosas que parecen haberse "anquilosado" en su individualismo, y se niegan por todos los medios a salir de él.

Prueba de ello es la existencia de comunidades religiosas que se alojan en edificios, cuyas características exceden con creces las condiciones de "austeras y dignas" y lo peor es que se hallan erigidas muchas veces en zonas muy humildes, donde hacen aún más evidente la antinomia ricos-pobres.

¿Cómo pueden testimoniar estas personas con su ejemplo, la elección de la pobreza evangélica como modo de vida?

Otro ejemplo, lo constituyen en esta época de crisis las costosísimas obras emprendidas por algunas parroquias en zonas tremendamente carenciadas. No es el hecho de discutir la mayor o menor justificación de las mismas, sino plantearse el criterio que anima a quién tuvo la responsabilidad de elegir entre una obra edilicia muy importante o necesaria y el mitigar, aunque fuera temporalmente las carencias de tantos desposeídos.

En otro sentido es de hacer notar la falta de colaboración dada en las encuestas hechas por las comisiones presinodales (Realidad Religiosa) por muchas parroquias de la diócesis.

Si se tiene en cuenta que dicha falta de colaboración implica una falta de compromiso (no justificaron la negativa) y que dichas parroquias regentan también sendos colegios primarios y secundarios católicos; si según lo expresado por la Comisión presinodal de Colegios: "el personal docente no está preparado para la renovación de la escuela en el sentido de comunión y participación".

- Si "nuestras escuelas son reacias para aceptar el juicio de los demás".
- Si "se nota un miedo a perder el tiempo en profundizar proyectos sobre la misión de la Iglesia Católica".
- Si "hay escuelas católicas que excluyen de su programación la catequesis o ésta sólo ocupa una hora semanal".
- Si "hay escuelas muy carenciadas y otras bien equipadas pero temerosas de encerrar su proyección a la comunidad".
- Si tenemos en cuenta los aranceles elevados de muchos colegios católicos, aún

los ubicados en zonas humildes, lo cual favorece una selección entre pobres y ricos y el rechazo de alumnos que por el elevado costo de la vida no pueden hacer frente a las cuotas; ante esta incoherencia absoluta entre teoría y práctica no será difícil comprender que quienes egresan de sus aulas, no posean una formación acorde con los requerimientos de la fe cristiana que formalmente profesan. Si tenemos en cuenta la cantidad de laicos, católicos confesos, que integran instituciones católicas, grupos para-colegiales, grupos caritativos, etc., y que al mismo tiempo, hacen ostentación de un bienestar económico excesivo de una indiferencia total hacia quienes se hallan debajo de su esfera social, comprenderemos por qué la Iglesia es culpable muchas veces de antitestimonios.

El bajo número de asistentes a Misa en relación a la población total de la diócesis (4,7%), el abismo que se da entre los niños que pertenecen a perseverancia y el grupo juvenil en muchas parroquias, hablan también a las claras de déficit de evangelización, sea por falta de sacerdotes o de laicos comprometidos.

De cualquier modo se puede computar también como un déficit y muy importante. Si la opresión socio-política y económica a que se halla sometido el país, impide que cada ciudadano goce de los derechos mínimos indispensables que le permiten conservar su dignidad de ser humano lo cual se evidencia como desocupación, salarios insuficientes, viviendas miserables, falta de participación en la vida política, social y cultural del país, aumento de enfermedades crónicas, no ha de extrañarnos que esa problemática, a través del trabajo de las comisiones presinodales, se evidencie con mayor claridad en nuestra diócesis. Si no alcanzan los servicios prestados por las instituciones permanentes y existentes, para solventar las necesidades cada vez más apremiantes de tantas familias cada vez más empobrecidas, se debe, por un lado, a la situación global del país que afecta todas sus regiones y a todos los niveles; pero si aún existen quienes poseen de todo en exceso, también se debe a una falta de sensibilización cristiana frente al dolor humano, por parte de muchos integrantes meramente formales de la Iglesia de Cristo.

#### I. INFLUENCIA DEL SISTEMA LIBERAL-CAPITALISTA Y DEL SISTEMA MARXISTA EN LA POSICION DE LOS CRISTIANOS RESPECTO A LOS POBRES Y LA POBREZA.

La Doctrina Social de la Iglesia determina que el hombre es el sujeto y el fin último de la actividad económica, por lo tanto los bienes económicos constituyen su derecho natural y deben servir para beneficios de todos los hombres.

El cristianismo considera a los bienes económicos como medios para lograr el bien común, o sea que el juicio ético se aplica a la actitud o al uso que el hombre haga de ellos.

El capital es el conjunto de bienes económicos destinados a la producción de otros bienes, pero para que no constituyan motivo de pecado, deben respetar el derecho natural del hombre a la propiedad privada y debe utilizárselos en función social.

Una forma de utilizarlos con esta función es favorecer la máxima difusión del capital mediante:

- favorecimiento del pequeño ahorro y su inversión productiva,
- defensa y fomento de la pequeña y mediana empresa,
- favorecer la participación de los trabajadores en el capital de las grandes empresas,
- combatiendo la concentración del capital.

A pesar de lo expuesto, se da en nuestra sociedad actual, una tergiversación y deformación de tales funciones del capital, cuyas características podrían agruparse bajo la denominación de capitalismo.

Este constituye un régimen económico-social, en el que hay una separación entre los factores de producción (trabajo-capital) con una gravitación preponderante de los dueños o administradores de capitales.

Este sistema favorece la concentración del poder económico, lo que lleva a variados tipos de explotación:

- de los trabajadores por los capitalistas,
- de las empresas pequeñas por las grandes,
- de los consumidores por los empresarios,
- de las actividades rurales por las urbanas,
- de las naciones subdesarrolladas por las más desarrolladas.

Todo esto crea una "situación de pecado, originada y orientada en un concepto individualista de la propiedad, sin obligaciones sociales" (Pío XII).

La influencia de este sistema es tal, que ha determinado la construcción de una estructura social aceptada genéricamente como lógica y respetable aún por quienes nos autotitulamos cristianos, y peor aún, por aquellos que, por desempeñar funciones jerárquicas, conducen a su antojo los destinos de inmensos grupos sociales.

Ejemplo de todo lo expuesto, es a nivel nacional, la política económica seguida hasta el momento, absolutamente carente de sensibilidad social y que lleva a una pobreza cada vez más arraigada y extendida, a una dependencia cada vez mayor de países extranjeros super-desarrollados y, en fin, a la inmersión dentro de un círculo vicioso, del que se hace cada vez más difícil salir.

A nivel diocesano, la subcomisión presinodal de laicos, en su grupo Mundo del Trabajo, realizó una investigación, en la que es dable observar:

- laicado pasivo que acata las decisiones que otros toman,
- incoherencia entre fe y vida,
- no toma de conciencia de pertenencia a la Iglesia,
- Movimientos laicos dentro de la Iglesia como grupos cerrados a los que no tienen acceso las grandes mayorías,
- el laico activo y responsable, limitado a veces por la mentalidad clerical de algunos sacerdotes laicos,

Si a esto sumamos la constatación hecha por la subcomisión sinodal de Realidad Humana, en la que refieren que:

- los católicos que integran con distinto grado de responsabilidad las instituciones de la Iglesia, en la práctica tienen los mismos "valores" o más bien los mismos "disvalores" de la sociedad.
- Parecería que se ha perdido la conciencia de cuerpo social; a menudo obramos como si nuestras acciones se iniciaran y terminaran en nosotros mismos.

Con esto comprendemos porque puede seguir vigente esta estructura social pecaminosa representada por el capitalismo, sin que nada verdaderamente importante pueda oponérsela.

Ante esta situación social creada por el capitalismo, que exalta la propiedad privada como fin en sí misma, y determina la explotación del hombre por el hombre, surge, como consecuencia de la preocupación por la justicia social y el desarrollo económico, una tendencia estatista muy marcada, que se traduce como "estado providencia" que quiere ocuparse de todo y reglamentarlo todo. O sea que la exaltación de la propiedad privada, surge como reacción la propiedad colectiva, cuyo administrador general y dueño absoluto es el estado. Su representante más excelso es el marxismo, y en él se da un sometimiento total e includible del hombre al estado.

Los medios que se emplean para tal fin, se constituyen muchas veces en el ímán que atrae a muchos seres humanos, bien intencionados, que en su lucha en pro de la justicia social y el bien común, no reparan en las consecuencias de tal actitud.

Esto puede observarse, por ejemplo, en muchos miembros activos de la Iglesia, que generosamente orientados, pero muy mal informados acerca de la Doctrina Social de la Iglesia, pretenden unificar, en un denominador común, los medios utilizados por el marxismo, con los fines propugnados por el cristianismo.

En otros casos, son los mismos católicos, excelsos observadores de la letra pero no del espíritu de la Ley, los que se encargan de tildar de comunistas a quienes se hallan comprometidos sinceramente con vida y obra, al logro del bien

común, mediante el seguimiento perseverante de la Palabra de Cristo. Al respecto hacemos referencia al Documento de la Subcomisión de Laicos, grupo Mundo del Trabajo, que en su apartado "Evangelización, Ideología y Política" vemos que han constatado:

- desconocimiento por parte del laicado de la Doctrina Social de la Iglesia,
- laicos que, conociéndola, no la llevan a la práctica,
- falta de conciencia crítica y acción del laico frente a las situaciones conflictivas, lo que da por resultado el accionar de agrupaciones marxista en dichas situaciones,
- al lanzamiento del Documento Social, las élites católicas se estremecen y los que se constituyen en predicadores de estos documentos, son acusados de comunistas o extremistas inclusive por los mismos católicos.

De todo lo expuesto, surge como corolario, que es la falta de compenetración con la Doctrina Cristiana, lo que por un lado, favorece una actitud individualista que ignora el bien común (capitalismo), y por otro pospone al hombre como individuo, sometiénolo a la autoridad omnipotente del estado (marxismo). Un error surge como contraposición del otro.

Por ello, mientras los cristianos no tratemos de profundizar cada vez más nuestra fe y mientras no nos comprometamos con la palabra y la acción, a vivirla sinceramente, no podemos salir nunca de esta situación pecaminosa e indigna, que juzgamos con rigor, pero que nuestra complacencia y pasividad favorecen constantemente.

## II. POSICION EN LA MENTALIDAD Y LA VIDA DE LOS CRISTIANOS DE LA DIOCESIS A PARTIR DE LOS LLAMADOS DE MEDELLIN Y PUEBLA SOBRE LOS POBRES Y LA POBREZA.

Primero Medellín y luego Puebla, manifestaron su opción preferencial por los pobres, haciendo un dramático llamado a las conciencias de los hombres latinoamericanos, para que el pecado y el egoísmo, causales de la situación de injusticia, y extrema pobreza reinante en grandes regiones de América Latina, fueran combatidas desde sus raíces a todo nivel, comenzando por la misma Iglesia, quien recuperando de ese modo su estado rector, iluminadora de conciencias, llevando Ella misma una vida de austeridad, comprometiéndose con el hombre pobre, promoviéndolo en todos sus ámbitos, denunciando toda situación de injusticia y profundizando en sus causas.

También los laicos, según sus posibilidades y el ambiente en el que se desenvuelven, debían asumir esa actitud, en especial aquellos que se desempeñan en puestos claves en la conducción política, económica y social. (Testigos y agentes de justicia, Documento de Medellín).

Las directivas impartidas por las Conferencias Episcopales de Medellín y Puebla, comienzan a manifestarse gradualmente y a ponerse en práctica en los últimos años en América Latina, ante innumerables dificultades.

Al respecto, en nuestra diócesis se observan signos contradictorios frente a la responsabilidad que implica asumir el espíritu de esos documentos rectores.

Comenzando por el orden jerárquico, Nuestro Obispo, Monseñor Novak, es un fiel exponente de este espíritu. ("La Iglesia en América Latina debe traducir la pobreza evangélica en gestos, actitudes y normas que sean un testimonio lúcido y auténtico del Señor" D. M.) y lo pone de manifiesto de diversas maneras, desde su misión pastoral hasta manifestaciones concretas de solidaridad; la venta de su propia casa para ayudar en la construcción del Seminario Diocesano, su trato directo con los más pobres, tratando de paliar y compartir sus angustias -la actual Campaña de Solidaridad es un ejemplo concreto- su posición clara ante la manifestación por los desaparecidos, la realización del actual Sínodo Diocesano son algunos de los francos ejemplos de la posición por él asumida.

Hay también en la Diócesis religiosas/os y sacerdotes que viven la "verdadera pobreza evangélica", así como miembros de institutos seculares y laicos, comprometidos con los más pobres, los ancianos, los niños abandonados...

Ante la alarmante situación de pobreza por falta de trabajo, de muchas fami-

-más de 5.000 en la diócesis- hay parroquias que mantienen comedores infantiles y otras formas de caridad con el prójimo.

Frente a estas actitudes francamente evangélicas, nos encontramos ante religiosos/as, sacerdotes y laicos que hacen ostentación de bienes materiales, colegios católicos, dirigidos por sacerdotes o religiosos/as que son el antitestimonio de la pobreza de Yavé, parroquias que se niegan a dar cuenta de sus ingresos y bienes materiales, laicos que creen "cumplir" con Dios y su fe, concurriendo a Misa y dando limosna, ignorando que pueden ser cuasales y/o cómplices de la extrema pobreza del pueblo.

## G. A C T U A R

### PROPUESTAS:

#### I. En el ámbito de la Conversión y Concientización:

. Es necesario que dejemos de lado el asistencialismo y que nos conscienticemos todos de que los Pobres no son solamente destinatarios de las obras de Caridad Cristiana.

. Proponemos, reunirnos con los sacerdotes y religiosas de cada zona, para juntos reflexionar a la luz del Evangelio y de los Documentos de Medellín y de Puebla, sobre quiénes son los pobres y el lugar que les damos en la Iglesia.

. En un segundo momento, reflexionar esto, con los cristianos de las distintas parroquias.

II. Proponemos que se acompañe, se apoye y se promueva la Pastoral de las Comunidades Eclesiales de Base, ya que constatamos que en ellas los pobres encuentran su lugar como agentes y destinatarios de la evangelización.

#### III. Pastoral de la Salud:

Es urgente la implementación de una Pastoral diocesana de la salud. Esta pastoral de la salud debería constar de los siguientes puntos:

##### **1. SERVICIO RELIGIOSO EN EL HOSPITAL:**

Humanización de las estructuras hospitalarias.

Cristianización del ambiente hospitalario.

Acompañamiento del enfermo en la internación y en el alta.

##### **2. FUERA DEL HOSPITAL- PASTORAL DOMICILIAR:**

Fraternidad entre los enfermos.

El enfermo que vuelve del hospital.

El agente de Pastoral de la Salud: formación de agentes de salud que sean en sus lugares habituales verdaderos promotores de la salud.

El derecho a la salud (fundamentación doctrinal)

Conocimiento de parte del Agente de Salud de los recursos hospitalarios existentes en la zona.

Como organizarse en los lugares que sean necesarios, para petitionar los distintos servicios sanitarios (ej. Sala de Primeros Auxilios. Catastro de T.B.C., Vacunación, etc.) ante las autoridades competentes.

Alimentación: nutrición y desnutrición.

Prevención de enfermedades.

Conocimiento mínimos de primeros auxilios.

##### **3. ESTUDIOS INDISPENSABLES PARA LA PASTORAL DE LA SALUD HOSPITALARIA Y DOMICILIAR.**

Psicología del enfermo.

Vida litúrgica de los enfermos.

La enfermedad en la Biblia.

#### 4. COMPORTAMIENTO FRENTE A LA MUERTE.

Para la implementación de esta Pastoral de la Salud necesitaremos la colaboración de médicos, enfermeras y demás agentes de salud que estén trabajando en la Diócesis.

Desde ya nos pondremos en contacto con las distintas personas y/o grupos que estén trabajando en este aspecto para convocar a un primer encuentro antes de finalizar el año.

#### IV. Alfabetización de adultos.

Alfabetizar es una manera de ayudar a las personas a una mejor integración en la sociedad y a reencontrarse con su dignidad, ya que la mayoría de las veces la persona analfabeta se siente inferior. Una forma distinta de anunciar la Buena Nueva.

Para esto ponemos a disposición un método de alfabetización, del cual se ha realizado una experiencia positiva en una Parroquia de Quilmes Oeste. Esta metodología no solo enseña a leer y escribir, sino que ayuda a la persona a integrarse a un grupo comunitario y descubrir su dignidad de hijo de Dios.

#### V. Nos proponemos ofrecer asesoramiento sobre la formación de cooperativas de vivienda y consumo.

#### VI. Comunión de bienes.

La comunión de bienes es imprescindible en la Vida de la Iglesia porque es la manera de testimoniar con los hechos lo que predicamos. Si confesamos tener un mismo Padre, Dios; tener una misma fe, una misma esperanza; si comulgamos un mismo Pan, Cristo en la Eucaristía, es una incoherencia que no participemos to dos de los mismos bienes materiales.

Por lo tanto, proponemos que al finalizar el Sínodo, todas las Parroquias, Colegios y Capillas cumplan con el 20% de aporte a la Casa de la Caridad, pues esto es una mínima expresión de la Comunión de Bienes, que debe seguir aumentando...

#### NUESTRO FUTURO COMO COMISION

Los miembros de esta Comisión Sinodal, que hemos reflexionado a lo largo de estos dos años y que continuamos hasta ahora, ya que algunos hermanos nuestros por distintas circunstancias han dejado de participar, vemos la necesidad de continuar luego de la clausura del Sínodo, como un grupo que ayude a la Iglesia Diocesana a reflexionar sobre la temática de los Pobres y la Pobreza, y que lleve a cabo la implementación de las propuestas que presentamos. Por ellos integraremos a la Vicaría de Acción Social.

## COMISION EVANGELIZACION DE LA CULTURA

### I. **VER**

Nuestra Comisión trató de descubrir los valores propios que se encuentran en nuestro pueblo. En los barrios de las Parroquias de nuestra Diócesis.

#### DESCUBRIMOS:

- Cómo el valor de la vida y la familia caracterizan al hombre del interior. Las familias son numerosas, donde los hijos son queridos y se consideran una bendición de Dios. También el respeto por la vida del otro, el interés por su salud, por su bienestar y subsistencia. El valor de las relaciones, sentido del encuentro, tiempo para conversar, tomar mate, como más importante que la eficiencia de un trabajo y su rendimiento.
- Un fuerte sentido de solidaridad marca la vida del pueblo: preocupación frente a una emergencia, compartir los bienes propios, compartir el tiempo, ayudar a quien necesita, aún a costa del cansancio o de tener que desatender la propia familia. A partir de ese espíritu es que funcionan 12 ollas populares, se reciben en la propia casa a quienes no tienen techo, se comparte la poca comida con quien no tiene, se utiliza un día de fiesta para hacer juntos la "losa" a un vecino, se prestan los instrumentos de trabajo y se sobreentiende poder contar con esta ayuda.
- Claro sentido de Dios: la gente reza espontáneamente frente a la dificultad (enfermedad, muerte, inundación, etc.), pide trabajo, invoca a Dios en su impotencia (guerra de las Malvinas, cierre de fábricas). Aunque a veces el dolor lo hace acusar a Dios, es transitorio. En todo caso, el Trascendente siempre tiene un lugar en su vida. Cantidad de familias realizan gestos que expresan la relación con Dios: rezan juntos, bendicen la comida, concurren a las procesiones o a algún santuario próximo (Luján) con el deseo de honrar a la Virgen y el sentimiento de ser hijos favorecidos por la Madre de Dios, y que necesitan expresarle sus necesidades y su gratitud.

Esta es la forma en que se viven las relaciones con las cosas, entre los hombres; y con Dios, entre nuestra gente.

A esta forma de vivir, de sentir y de relacionarse, que tiene su estilo propio, lo llamamos: "cultura" de nuestro pueblo.

Pero junto a estos valores, también

#### DETECTAMOS:

- Una ambición que hace valorar más las cosas que las personas y su atención. Muchas veces deslumbrados por la sociedad de consumo, no miden sacrificios para alcanzar a 'comprar' lo que impone la propaganda (aparatos, TV color, ropa de moda)
- Serios gestos de individualismo. El sentido de la familia está fuertemente amenazado: ante el problema económico, muchos padres de familia abandonan el lugar, (estadísticas de las fichas de solidaridad), los jóvenes no sienten interés en acompañar a sus padres en las relaciones o reuniones de mayores (visitas de familia, sobremesas en las casas...). Progresivamente, surge un desinterés por los problemas de los otros. Cada uno busca "salvar" su propio trabajo.
- Un descreimiento progresivo. El ritmo de vida hace disminuir los gestos religiosos. Se ve TV en vez de rezar a la noche, se pierde la costumbre de bendecir a los hijos, o la mesa, o rezar el rosario. Un motivo es porque difícilmente la familia se reúne durante el día. Hay además un contagio del ambiente secularizado de la ciudad, prescinde de los signos de Dios.



En síntesis vemos como una nueva cultura se impone al estilo de vida que las grandes mayorías tenían.

Fundamentalmente afectan las relaciones:

Con la NATURALEZA: Capacitando, para su mejor dominio, el uso de la técnica, la comunicación con el mundo, la ampliación del panorama de las relaciones. Al mismo tiempo, reciben los vicios de estas nuevas posibilidades: mala información o deformación de los Medios de Comunicación; estilo deshumanizante de un trabajo en serie, en las fábricas, interés por el resultado eficiente, por el rendimiento, sobre todo en dinero, más que por la belleza del trabajo como desarrollo de las posibilidades del hombre.

Con los DEMAS: Perdiendo la fuerte solidaridad. Y

Con DIOS: Disminuyendo o anulando su profundo espíritu religioso.

## II. J U Z G A R

A partir de la Palabra del Papa, el Documento de Puebla y los Documentos Pre-Sinodales, llegamos a las siguientes conclusiones sobre lo que debe ser hoy la EVANGELIZACION DE LA CULTURA:

### 1) SENTIDO QUE PUEBLA DA A LA PALABRA CULTURA.

No la confunde con instrucción, Cultura no es haber estudiado mucho. "Cultura es el modo particular como, un pueblo, los hombres cultivan su relación con la naturaleza, entre sí mismos y con Dios, de modo que puedan llegar a un nivel verdadera y plenamente humano" (P 386).

Ningún hombre hace cultura solo. Los pueblos hacen cultura:

"Cultura es el movimiento general, total de un pueblo que genera un universo propio con valores que lo animan y desvalores que lo debilitan, y que al ser compartidos los reúne en una misma conciencia colectiva" (Doc. Pre-Sinodal "Evangelización de la Cultura" pág. 5).

Pero la cultura comprende no sólo valores, también abarca "las formas a través de las cuales aquellos valores o desvalores se expresan y se configuran es decir, las costumbres, la lengua, las instituciones y estructuras de la convivencia social" (P 387).

### 2) Y NOSOTROS, ¿COMO VIVIMOS NUESTRA CULTURA?

Recogemos también la dolorosa afirmación que hace Puebla y con ella el Episcopo de Argentino:

No vivimos de acuerdo a lo que somos, no hemos encarnado en la convivencia social, nuestra cultura: "El gran problema aún subsistente, es que las características que reconocemos como propias, no han sido adecuadamente traducidas por las instituciones económicas, sociales, políticas, educativas" (ICN 30).

### 3) EL DESAFIO ACTUAL A NUESTRA CULTURA.

El impacto de la civilización urbano-industrial montada sobre las estructuras capitalistas-liberales, no es ajeno a esta incoherencia (P 437).

Desafiada por nuevos valores y desvalores y ante la crisis del sistema, nuestra cultura debe intentar una nueva síntesis vital, organizar en forma nuevas sus valores y su convivencia:

"América Latina, ésta es tu hora, tu vocación original para sumar en una síntesis nueva y genial lo antiguo y lo moderno, lo espiritual y lo temporal, lo que los otros te entregaron y tu propia originalidad. El mundo entero espera tu testimonio de energía, de sabiduría, de renovación social, de concordia y de paz, un testimonio muy nuevo de civilización cristiana" (Paulo VI, 3/7/63).

### 4) EVANGELIZAR A PARTIR DE LA CULTURA DE NUESTROS PUEBLOS.

La evangelización está en los orígenes de esa primera síntesis cultural que constituyó América Latina (P 4).

Por eso la Iglesia puede enfrentar el actual desafío global como el "padre de familia que saca de su tesoro lo nuevo y lo antiguo" (Mt. 14,52).

"Uno de los fundamentales cometidos del nuevo impulso evangelizador ha de ser actualizar y reorganizar el anuncio del contenido de la evangelización partiendo de la misma fe de nuestros pueblos, de modo que éstos puedan asumir los valores de la nueva civilización urbano-industrial, en una síntesis vital cuyo fundamento siga siendo la fe en Dios y no el ateísmo, consecuencia lógica de la tendencia secularista" (P 436).

### III. **ACTUAR**

Se nos plantea cómo hacer que la convivencia social en Quilmes, Berazategui y Florencio Varela traduzca los valores que antes señaláramos.

#### PROPONEMOS:

##### 1) Conocer y asumir nuestra cultura.

Para ello es indispensable estar en contacto con la realidad. Con espíritu misionero salir de los círculos que rodean nuestras instituciones parroquiales y escolares y sobre todo, dejar los prejuicios que nos llevan a enjuiciar desde sus puntos de vista a toda la realidad.

Adoptar una metodología que unifique el enfoque de las cosas, un modo propio de emplear el método ya universal del VER, JUZGAR y ACTUAR.

Para "ver" la cultura, no basta mirar de afuera. Las estadísticas pueden ayudarnos, pero no dicen todo. Los análisis sociológicos nos pueden alertar sobre las causas estructurales de las situaciones que vivimos, pero no bastan. Para reconocer los valores, las convicciones hondas, las actitudes básicas que conforman el alma, hay que ver el corazón. Vivir en actitud de escucha. Esta actitud, en la Biblia, corresponde al "sabio", al que rumia la vida, también el poeta mira así la vida.

##### 2) Asumirnos como protagonistas de nuestra historia.

- Tomar conciencia de que cada bautizado no es sólo objeto de la evangelización sino también, sujeto de la misma. En la práctica pastoral mostrar que todos somos capaces de colaborar para construir la comunidad, ayudarnos mutuamente, recibir y anunciar la Palabra de Dios, cuando lo hacemos como parte de un pueblo, afirmando así nuestra identidad cultural, nuestros valores propios.
- Que la familia pueda vivir y transmitir las tradiciones que le dan identidad. Promover el que sientan interés por conservar su integración, el valor de la vida, de los encuentros familiares, de la transmisión de la fe. Descubrir cómo hay un interés premeditado en deshacer este estilo cultural que trae un debilitamiento de toda la sociedad, permitiendo la dominación más esclavizante: la que manipula nuestra misma manera de pensar y ser.

##### 3) Buscar los medios, para que las instituciones ayuden a forjar la nueva síntesis cultural.

Promover la afirmación de nuestra escala de valores propia y el discernimiento cristiano de los nuevos valores que surjan en nuestra sociedad:

###### a) - En las instituciones políticas:

Ayudando e implementando los planes de gobierno que los asuman con la participación del pueblo.

###### - En las instituciones sociales:

(sindicatos, sociedades de fomento, clubes, etc.)

Transformándolos en espacios para ejercer la fraternidad y la justicia social.

###### - En los medios de comunicación social:

Difundiendo los aspectos positivos de nuestra cultura e informando con claridad y veracidad sobre los ataques que recibe y los condicionamientos que tratan de transformarla en una cultura de producción o consumo.

###### - En las instituciones educativas:

Revisando estructuras, formación de docentes y programas de estudio para que en vez de responder a criterios enciclopedistas liberales, expresen

nuestro ser nacional.

b) - En las instituciones eclesiales:

- CATEQUESIS: Tomando en cuenta los criterios de: fidelidad a la Palabra, asumir la religiosidad popular, reconocer a los padres como los primeros educadores de la fe de sus hijos e inserción en la comunidad cristiana.
- FORMACION DE AGENTES DE PASTORAL:  
(Escuela de Ministerios, Seminarios, Noviciados).  
Logrando encarnar los criterios teológicos universales en la realidad de nuestra historia y cultura para ser auténticos animadores.
- LITURGIA: Incorporando las expresiones de fe de nuestro pueblo.

RECOMENDACIONES FINALES:

Que el Consejo Diocesano de Pastoral vele para que la evangelización realizada por las distintas instituciones se realice, como nos dice Evangelii Nuntiandi, "no de una manera decorativa, como un barniz superficial, sino de manera vital en profundidad y hasta las mismas raíces de la cultura del hombre".

Para ello se constituya en el Consejo un área específica con integrantes de cada zona pastoral y de la Junta Diocesana de Catequesis, de la Junta de Educación Católica y de la Vicaría de Acción Social.

## COMISION RELIGIOSIDAD POPULAR

### VER:

En nuestro caminar sinodal constatamos la poca atención que se le da a la religiosidad popular en nuestra iglesia diocesana (esto se manifiesta por ejemplo en los pocos documentos sinodales que tratan el tema).

Se notan dos actitudes en la pastoral diocesana:

1. Parroquias que asumen la religiosidad popular, como lo exigen los documentos de la Iglesia.

Tienen una actitud de respeto hacia la fe de nuestro pueblo. Están al servicio de esa fe. Se promueve la expresión religiosa de nuestras mayorías populares.

2. Otras parroquias no asumen la religiosidad popular.

Se ven actitudes de menosprecio, subestimación, incomprensión. Se la usa. Se la identifica con la superstición.

Constatamos el trabajo que se realiza como medio de evangelización masiva y popular: los encuentros de evangelización. Por su profundo poder de conversión que obra en las personas. Por su sentido enormemente popular. Por su poder de provocar hambre de la Palabra. Por su poder de reconciliación en el ser humano, consigo mismo, con Dios, la familia y la comunidad. Por el poder de poner a las personas en camino de evangelización e inmediatamente hacerlo sentir capacitado para transmitir experiencias vividas en el trabajo, la comunidad y sobre todo en la familia. De este modo, los pobres sin muchas vueltas, pasan a ser los catequistas de los hijos. Pone el poder de despertar el sentido de la Iglesia, sacando al cristiano del pequeño círculo de su cura y su parroquia, proyectándolo a la comunidad diocesana.

### JUZGAR:

El Evangelio nos ilumina:

A Jesús, desde su bautismo hasta la cruz el pueblo lo acompañó por todas partes. Eran a veces, muchedumbres inmensas las que seguían a Jesús a punto tal que en algunas ocasiones ni siquiera era fácil maniobrar el traslado de un paralítico, o que su madre pudiese acercarse a que un petiso como Zaquero lograrse verlo. Por poco se pisaban unos a otros en el ansia de tocarlo. A veces se iban de madrugada a escucharlo. Por ese pueblo Jesús no escatimó señales; por ej: las multiplicaciones de los panes; la curación del niño epiléptico; la devolución de la vista a los ciegos; la resurrección de Lázaro. Al pueblo, Jesús también le dirigió su doctrina mediante parábolas o explícitamente. El pueblo se entusiasmaba (Mt.7,38) y escuchaba con agrado (Mc.12,37). Jesús sentía verdadera debilidad por la multitud; su presencia lo estremecía de ternura (Mt.9,36), y por servirla o enseñarle era capaz de quedarse sin comer (Mc.3,20). Sin esperar a que la gente viniese a él, él mismo la llamaba (Mt.15,10).

Nuestros Obispos:

En su documento de abril '69 "San Miguel", cap.6, "Pastoral Popular", nos dicen: "La Iglesia en nuestra patria reconoce como hijos suyos a la multitud de hombres y mujeres bautizados que forman la gran mayoría de la población argentina". "... la Iglesia... fomenta y asume, y al asumirlas las purifica, fortalece y eleva todas las capacidades y riquezas y costumbres de los pueblos en lo que tienen de bueno" (L.G.n°1). "Que la Iglesia ha de discernir acerca de su acción liberadora o salvífica desde la perspectiva del pueblo y de sus intereses, pues por ser éste sujeto y agente de la historia humana, que está "vinculada íntimamente a la

Historia de la Salvación", los signos de los tiempos se hacen presentes y descri-  
frables en los acontecimientos propios de ese mismo pueblo o que a él afectan"  
(San Miguel; past.pop.4).

"Qué por tanto la acción de la Iglesia no debe ser solamente orientada hacia  
el pueblo sino también y principalmente desde el pueblo mismo.

Esto supone:

- . amar al pueblo, compenetrarse con él y comprenderlo;
- . confiar en su capacidad de creación y en su fuerza de transformación;
- . ayudarlo a expresarse y a organizarse;
- . escucharlo, captar y entender sus expresiones aunque respondan a culturas de grado distinto;
- . conocer sus "gozos y esperanzas, angustias y dolores" (G.et S.n°1), sus necesi-  
dades y valores; conocer especialmente lo que quiere y desea de la Iglesia y  
de sus ministros;
- . discernir en todo ello lo que puede ser corregido o purificado, lo que tiene una  
vigencia presente pero sólo transitoria, lo que contiene valores permanentes y  
gérmenes de futuro;
- . no separarse de él, adelantándose a sus reales deseos y decisiones;
- . no transferirle problemáticas, actitudes, normas o valores que le son ajenos y  
extraños, especialmente cuando ellos le quiten o debiliten sus razones de vivir  
y razones de esperar (G.et S.n°31).

Para ello señalamos las siguientes directivas para la pastoral popular en la  
Argentina:

La evangelización del pueblo debe ser continuada, intensificada y extendida a  
todas las zonas y sectores del país y a todas las escalas: nacional, regional,  
diocesana y local.

Como presupuesto fundamental para la evangelización del pueblo en su conjunto:

- a) se ha de partir de la comprensión de la situación nacional de nuestro pueblo  
y de su proceso histórico en orden a la toma de conciencia y a la consecución  
de un destino común, que procede de profundas virtualidades evangélicas y en-  
cierra muchos valores cristianos.
- b) se ha de asumir la cultura de nuestro pueblo y sus hallazgos, para difundir y  
explicar el mensaje de Cristo, para investigarlo y compenderlo con mayor pro-  
fundidad, para expresarlo mejor en la celebración litúrgica y en la vida de la  
multiforme comunidad de los fieles" (san Miguel; past.pop.5).

El Papa Pablo VI en el documento Evangelii Nuntiando describe a la religiosi-  
dad popular como "expresiones del pueblo en busca de Dios y de la fe". Y que la  
misma contiene muchos valores: refleja una sed de Dios que solamente los pobres y  
sencillos pueden conocer; al manifestar su fe lo hacen con heroísmo, generosidad  
y sacrificio; tienen hondo sentido de los atributos de Dios, engendra actitudes  
interiores que raramente pueden observarse en otras que no poseen esta religiosi-  
dad popular: paciencia, sentido de la cruz en la vida cotidiana, desapego, acep-  
tación de los demás. Tenemos pues que ser sensibles a ellos y percibir sus dimen-  
siones interiores y sus valores innegables.

El documento de Puebla nos dice: la piedad popular conduce al amor de Dios y  
de los hombres y ayuda a los pueblos a tomar conciencia de su responsabilidad en  
la realización de su propio destino (D.P.935).

La religiosidad popular es una forma activa por la cual el pueblo se evangeli-  
za continuamente a sí mismo (D.P.450).

El documento de Varela '79, describe los siguientes valores religiosos de nues-  
tro pueblo: es alegre, festivo; es solidario, vive fraternalmente; tiene capaci-  
dad de aguante y de esperanza. Tiene necesidad de manifestarse colectivamente, etc

Por eso consideramos:

"La religión del pueblo" es un punto de vital importancia para que en la reali-  
dad diocesana sea asumida y respetada, dada la cantidad de personas que provienen  
del interior del país y que son los más fieles exponentes de nuestra cultura la-

tinoamericana, evangelizada por la Santísima Virgen, a partir del milagro de Guadalupe.

ACTUAR:

Para ello proponemos:

- a) Recoger y asumir experiencias y vivencias de religiosidad popular que se dan en nuestra diócesis. Por ej. que se promuevan a nivel diocesano los Encuentros de Evangelización, como experiencia concreta de evangelización masiva y popular.
- b) Concientizar movimientos apostólicos, parroquias, comunidades y militantes, para que sean fermento en la masa.
- c) Desarrollar en nuestros militantes una mística de servicio evangelizador de la religión de su pueblo. Ellos deben asumir el espíritu de su pueblo, purificarlo, aquilatarlo y encarnarlo en forma preclara. Concretamente, que se tenga en cuenta en la Escuela de ministerios, Seminarios de Catequesis y en la formación de dirigentes, este aspecto de la pastoral.
- d) Favorecer las expresiones religiosas populares con participación masiva por la fuerza evangelizadora que poseen (D.P.467).
- e) Favorecer la mutua fecundación entre Liturgia y Religiosidad popular (D.P.465). "Promover la participación activa de los fieles fomentando las aclamaciones del pueblo" (S.C.30). "En la liturgia Dios habla a su pueblo" (S.C.33). "Los ritos deben ser breves y claros, adaptados a la capacidad de los fieles (S.C.34). "Fomentese con empeño el canto religioso popular" (S.C.118).
- f) Que se promuevan ermitas, peregrinaciones, folletos, estampas, rosarios, visitas de la Virgen y todo aquello que atrae y es tan apreciado por la fe de nuestro pueblo.
- g) Que se forme una comisión post-sinodal para atender la pastoral popular diocesana.

\* \* \* \* \*

\* \* \* \* \*

Este documento de la comisión sinodal de Jóvenes cobra su pleno sentido a la luz de la opción preferencial de Puebla y de los obispos argentinos, por los jóvenes.

La prioridad juventud es un llamado a toda la Iglesia para evangelizar a toda la juventud.

"La Iglesia entera es el agente de esta acción evangelizadora, porque todo el pueblo de Dios —personas e instituciones— es el que ha sido enviado a evangelizar y porque a toda la Iglesia le interesa su propio futuro y el de la sociedad".

"nos dirigimos a toda la juventud, en su amplitud y complejidad, y a todos los jóvenes sin distinción, porque el Evangelio de Jesucristo es mensaje de salvación que debe llegar hasta los más alejados..." "a toda la juventud argentina, no sólo para que sea constructora del mundo futuro sino también para que en el presente tome conciencia y se responsabilice del papel que Dios le asigna en la Iglesia y en la patria" (Evang. de la Juv. p.4).

Se han tomado cuatro tareas que orientan la acción concreta y abarcan áreas determinadas que luego son proyectadas en sectores. Las áreas son:

- Espiritualidad
- Formación
- Integración de los jóvenes en la Iglesia
- Acción de los jóvenes en el orden temporal.

Esto responde a: qué espíritu se les transmite; qué contenidos; cómo y en qué se ubican en la Iglesia y cómo lo proyectan en el mundo.

A quién llegamos, dónde están los jóvenes que vamos a evangelizar, nos conduce a descubrir los sectores: obreros, estudiantes, deportistas, artistas, jóvenes casados, marginados, los que no están en la Iglesia, pobres, políticos, docentes, etc.

Teniendo en cuenta estos lineamientos de carácter nacional dados por los organismos representativos del Episcopado Nacional, hemos elaborado pautas de pastoral para jóvenes de nuestra diócesis.

Estas han sido expresadas por el Estatuto de la coordinadora diocesana de juventud y el organigrama correspondiente, oportunamente presentado y enriquecido con el aporte del Sr. Obispo.

A partir de esta nueva estructura de la CDJ hemos elaborado el Testamento, en base a los sectores que consideramos prioritarios para desarrollar la pastoral de juventud, en nuestra diócesis.

Estos sectores encuentran en la coordinadora, su canalización en las respectivas comisiones que serán integradas —a elección— por los miembros de la CDJ y el apoyo de otras personas —jóvenes y adultos—, especializados y/o interesados en esos sectores.

### ESTATUTO DE LA COORDINADORA DIOCESANA JUVENIL

#### 1. SU MISION - Fines y Objetivos:

La CDJ convocada por el Sr. Obispo está llamada a coordinar la labor apostólica de la juventud de toda la diócesis a fin de sumar esfuerzos, orientarla en la iniciativa de su pastor. De tal manera, que se realice por su intermedio una

Pastoral de Conjunto. Debe armonizar orgánicamente a todos los sectores que trabajan en P.J. y ser vínculo de unión con el Sr. Obispo, con las demás instituciones diocesanas, interdiocesanas, nacionales e internacionales.

**Fines:**

**a) Promover la P.J.:**

- . Apoyar donde hay vida.
- . Suscitar vida donde no la haya.
- . Ayudar al conocimiento e intercambio entre los grupos, movimientos, instituciones.

**b) Coordinar la P.J.:**

- . Conocer lo existente.
- . Identificarlo (autonomía, origen, objetivo, métodos)
- . Respetar y despertar la autonomía y fines propios de cada institución, movimiento o grupo juvenil.
- . Elaborar planes y objetivos anuales y el organigrama de actividades.
- . Brindar servicios (cursos, conferencias, material, etc).
- . Distribuir-vincular los servicios de unos con otros sectores.
- . Ayudar a coordinar esfuerzos a nivel diocesano y/o de apoyo a zonas o sectores.
- . Acoger iniciativas personales o de sectores e implementarlas convenientemente.

**c) Orientar eclesialmente:**

- . Transmitir los documentos de la Iglesia.
- . Difundir y aplicar la palabra del Obispo.
- . Tener en cuenta la mística que orienta a nuestra diócesis y que marcó el Sínodo: la presencia y el obrar del Espíritu Santo y de la Sma. Virgen María que nos conducen como hijos en el Hijo del Padre.
- . Ejecutar directivas concretas del Obispo.

**d) Relacionar: en nombre de la Juventud diocesana con:**

- . Organismos internos
- . Otras diócesis
- . Otras entidades no religiosas y ecuménicas previa consulta con los organismos diocesanos correspondientes.

**e) Animar:**

- . La vida de los jóvenes y proyectarla hacia la vida e intereses de la diócesis en el marco amplio de los objetivos nacionales de la P.J.

**Objetivos específicos:**

**1) Catequizar a todos los niveles.**

**2) Evangelizar teniendo en cuenta los sectores señalados por Mons. Iriarte y transmitiendo ideas-fuerza a través de los M.C.S. y las parroquias.**

(Este listado, obviamente incompleto, nos permite agrupar a los jóvenes que presenten características comunes. En base a este criterio podemos establecer estos 13 sectores):

- . Obreros
- . Universitarios
- . Profesionales y empresarios
- . Rurales
- . Políticos
- . Artistas y mundo del espectáculo
- . Medios de comunicación social
- . Sindicalistas
- . Profesorados y docentes
- . Empleados



- . Matrimonios jóvenes
- . Fuerzas armadas y de seguridad
- . Marginados

- 3) Crear canales de participación en la Iglesia para todos los jóvenes.
- 4) Estrechar lazos con jóvenes de América latina.
- 5) Consolidar una mayor presencia de jóvenes católicos en el orden temporal.

## 2. SU IDENTIDAD - Espíritu y Contenidos:

Identidad de la coordinadora:

- a) Su eclesialidad: la C.J.D. es expresión de Iglesia; esto determina su índole religiosa y la obliga a reorientarse permanentemente en la Iglesia Misterio en que se mueve. Se distingue de otros tipos de agrupación juvenil (política, estudiantil, deportiva) pero no se opone sino que las asume como realidades que hay que evangelizar. Este sello eclesial la lleva a sentir con la Iglesia a su servicio.
- b) su diocesanidad: su carácter eclesial se realiza en la Iglesia particular con su vida teológica, su organización interna y campos de apostolado. Asumiendo particularmente el campo de la juventud, decisivo para el futuro de la Iglesia y del mundo.
- c) Su episcopalidad: actúa en nombre del Obispo, cubriendo los objetivos que él señala en cada etapa de la vida diocesana. Exige —por ello— de cada miembro fidelidad, contracción a la tarea confiada, humildad en el servicio.

Contenidos y Espiritualidad:

Tripode de Puebla:

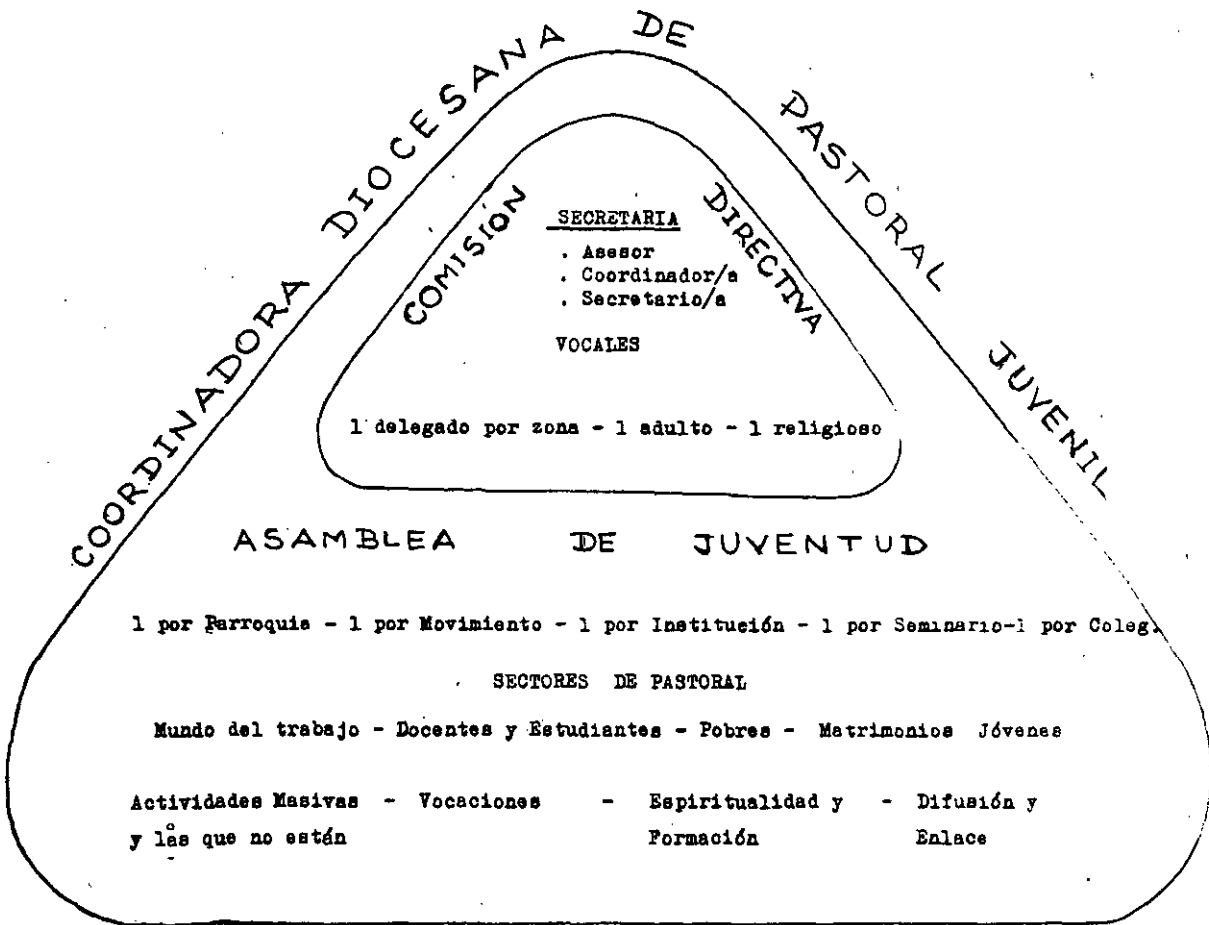
- a) Cristo: encuentro filial con Dios Padre y María (Cristo en J.P. II - María en Puebla, etc).  
Primacía de la Palabra de Dios.  
Intensa oración personal y comunitaria.  
Modelos: santos de ayer y de hoy.
- b) Iglesia: encuentro fraterno en la comunidad de la Iglesia.  
Descubrir y vivir el misterio de la Iglesia en la S.Misa y los sacramentos.  
Ahondar en la eclesiología del Vaticano II  
Interrelación con organismos diocesanos y la vida de la Iglesia universal.  
Colaborar en acciones concretas de la Iglesia.
- c) Hombre: encuentro solidario con el hombre en su historia.  
El hombre en Puebla - María, modelo y educadora del hombre nuevo.  
Asimilar y transmitir correctamente la D.S.I.  
Crecer en la comprensión y aceptación del misterio de la Encarnación:  
Cristo solidario, quiso ser uno de nosotros.  
Colaborar con las comisiones de servicio de la diócesis y/o zonas.

## 3. SU ESTRUCTURA Y GOBIERNO - Sede:

Su carácter propio es de tipo federativo en cuanto a la relación interna de los miembros, a fin de realizar una pastoral de conjunto. (Ver organigrama aparte).

## 4. SUS MIEMBROS:

Figura en el organigrama



## PASTORAL OBRERA

### VER

La mayoría de los jóvenes considera que debe crearse un movimiento obrero evangelizador, a través de una pastoral obrera adecuada y que enfatice la formación de dirigentes obreros.

Sabiendo que nuestra diócesis cuenta con un alto porcentaje de jóvenes obreros, se constata, paradójicamente que aún no se ha realizado nada en pro de los mismos.

### JUZGAR

"La Iglesia está convencida que el trabajo constituye una dimensión fundamental de la existencia del hombre en la tierra" (L.E.4). Conforme a la doctrina sentada por el Papa, el trabajo posee tres aspectos que son fundamentales para la realización del hombre: 1) por él se procura el ingreso necesario para adquirir los bienes y disponer de servicios con que atender a las necesidades; 2) A su vez con el trabajo el hombre además de ennoblecer la materia, debe lograr su propia perfección; 3) Por último con su trabajo crea bienes y servicios que sirven a sus hermanos, enriqueciendo así a toda la comunidad.

Todos estos aspectos del trabajo dignifican al hombre y contribuyen permanentemente con el plan del creador, pero también cada uno de estos aspectos del trabajo pueden subvertirse y ser causa de desorden e inmoralidad" (Dios, el hombre y la conciencia, p.106). Por lo cual consideramos necesario implementar una formación adecuada y canales de actuación para los jóvenes obreros.

### ACTUAR

Fundamentamos el actuar en las siguientes preguntas:

- . Dónde encontramos a los jóvenes obreros? fábricas grandes y pequeñas, otros lugares de trabajo, clubes, bares, barrios, grupos juveniles, etc.
- . Cómo, para qué y con qué dinámica los convocamos?
  - a) contactos personales y volantes
  - b) para interiorizarnos de su situación vital y desde allí, juntos, buscar soluciones a sus problemas como hombres de familia, trabajo y fe; en los planos cívico laboral y religioso;
  - c) nuclear pequeños grupos (células de reflexión) a partir de un intercambio personal.

Realización de cursos periódicos sobre doctrina social de la Iglesia, espiritualidad del trabajo y formación religiosa.

Se llevará a cabo en tres niveles: 1. elemental  
2. iniciados  
3. dirigentes.

Los métodos a usar son los mismos, se sistematizarán por parte de quienes convocan, teniendo presente la realidad de cada zona y lugar.

Del contacto con jóvenes dirigentes obreros se tenderá a que la comisión Mundo del Trabajo de la CDJ realice asambleas periódicas de jóvenes católicos obreros para que sean agentes en los lugares de trabajo.

Dichas asambleas serían de carácter ejecutivo y asumirían los tiempos fuertes de la liturgia y 1° de mayo.

### POBRES

### VER

- . Falta difusión y encarnación de la doctrina social de la Iglesia.
- . Necesidad de tener objetivos claros con una metodología precisa para que no se caiga en el error de realizar actividades que insuman demasiados esfuerzos,

- desproporcionados a los frutos obtenidos
- Falta comprensión con respecto a la valorización de la pobreza que hace el Evangelio.
- Falta concientización de la realidad diocesana.

### JUZGAR

- El compromiso evangélico de la Iglesia debe ser como el de Cristo: un compromiso con los más necesitados DP 1141.
- Es necesario que este servicio al hermano vaya en la línea que nos marca el Concilio Vaticano II (AA 8).
- La opción preferencial por los pobres tiene como objetivo el anuncio de Cristo Salvador que los iluminará sobre su dignidad, los ayudará en sus esfuerzos de liberación de todas sus carencias y los llevará a la comunión con el Padre y los hermanos... DP 1153.

### ACTUAR

Se hace necesario un estudio de la realidad de cada zona, para detectar los niveles en que se encuentran, para captar los líderes naturales. Se propone:

- Organización de cooperativas, talleres, centros de trabajo.
- Implantación del método utilizado por Don Bosco, estudio de oficios.
- Alfabetización; apoyo escolar.
- Promoción del aspecto sanitario.
- Fomentar en las comunidades la formación de asistentes sociales; creando cursos para tal fin.

Todas estas propuestas deben ser realizadas en coordinación con la Vicaría de acción social, con Caritas diocesana y parroquial; y otras instituciones.

- Basándose en la promoción humana, llegar a formar grupos de reflexión sobre doctrina y catequesis.

### ESPIRITUALIDAD Y FORMACION

#### VER

- De la encuesta realizada por la comisión pre-sinodal se constata que el 26% de los jóvenes que actúan como dirigentes tienen muy poco criterio en lo que respecta a formación.
- Se notan falencias en la formación sacramental y se desconocen los alcances que tienen los sacramentos para la vida cristiana.
- No hay una clara escala de valores puesto que se antepone el hacer al ser.

#### JUZGAR

Cuáles serán los fundamentos de esta espiritualidad? Nos basaremos para la formación en el trípode de Puebla: Cristo - Hombre - Iglesia.

Y por ser fundamento de nuestra Iglesia diocesana consideraremos importante tener en cuenta al Espíritu Santo y a María (como modelo del cristiano, como educadora en la fe, etc), conscientes de que donde está María obra el Espíritu Santo.

#### ACTUAR

Nos proponemos anunciar las verdades centrales de la evangelización, destacando los contenidos esenciales de este trípode; por ej. confeccionando y enviando fichas a los distintos grupos o dando charlas sobre estos temas o realizando gestos.

Se intentará destacar en cada uno: Cristo-Hombre-Iglesia-María-Espíritu Santo, los valores a imitar y las actitudes a cultivar acentuando en forma particular el carácter misionero.

Es de destacar que al hombre lo veremos en su relación con:

- . Dios (a través de la oración y los sacramentos)
- . el hombre (solidaridad y servicio)
- . consigo mismo (dignidad)
- . las cosas (espíritu de pobreza)

Se ayudará a que dichas ideas se concreten en gestos, según los tiempos litúrgicos y situaciones apropiadas. Por ej. durante el Adviento, esperando la llegada de Jesús-niño, acercarnos a los más necesitados con nuestra ayuda solidaria.

Se realizarán cursos masivos de formación a tres niveles:

- . agentes de pastoral
- . jóvenes que participen en grupos, misas
- . nivel elemental.

El objetivo de los mismos será: darle espíritu evangélico y formación para que se realice humana y cristianamente, en el hoy y en el mañana. La coordinadora juvenil asumirá la formación sistemática y la adaptación a los distintos niveles.

### VOCACIONES

#### VER

Aspecto negativo:

- . Acompañamiento insuficiente a los jóvenes en el descubrimiento y maduración de la vocación cristiana.
- . Múltiples fallas en la familia.
- . Falta de inserción profunda de la pastoral vocacional en la pastoral familiar y educativa y en la pastoral de conjunto.
- . Falta de testimonio por parte de algunos sacerdotes y religiosas.

Aspecto positivo:

- . Hay, en los últimos años un sensible aumento de vocaciones al sacerdocio y a la vida consagrada, aunque todavía insuficiente.
- . Mayor conciencia sobre el problema vocacional.

#### JUZGAR

Toda acción pastoral por las vocaciones debe ser animada por una profunda inspiración de fe. Los momentos fuertes de esta acción consisten esencialmente en la oración y en el ministerio de la Palabra, acompañado del testimonio y del servicio de la caridad.

"La vocación es la respuesta de Dios providente a la comunidad orante" DP 882.

"Hay que reactivar una intensa acción pastoral que partiendo de la vocación cristiana en general, de una pastoral juvenil entusiasta, de a la Iglesia los servicios que necesita" (Juan Pablo II).

"Toda pastoral juvenil debe ser al mismo tiempo pastoral vocacional" DP 865.

#### ACTUAR

A través de charlas ambulantes, jornadas pre-vocacionales, semanas de oración, se ayudará a los jóvenes a descubrir la grandeza de la vocación humana, a crecer en el conocimiento y en el poder que da el Bautismo, como hijos de Dios, hermanos de los hombres y señor de las cosas.

Se profundizará sobre el amor en sus tres aspectos:

- a. corporal
- b. espiritual
- c. creador

Se guiará en el discernimiento y búsqueda de los talentos personales, delegan-

do responsabilidades dentro de la Iglesia, para que la elección vocacional sea realizada en el marco de una pastoral personalizante, histórica (insertada en el mundo de hoy) y comunitaria.

### MEDIOS DE COMUNICACION SOCIAL

#### VER Y JUZGAR.

La realidad de los medios de comunicación social en el ámbito de la diócesis de Quilmes, no varía con respecto a la del país y a la detallada en los documentos de Medellín y de Puebla (1065 a 1079).

El tema de los medios de comunicación social, su dominio y desarrollo, debe ser un punto de verdadera importancia en la pastoral diocesana del futuro y especialmente en la pastoral juvenil. Y esto lo debemos comprender y asumir porque:

- . los medios de comunicación social forjan y forman cultura;
- . son el único medio que está al alcance de todos, que es verdaderamente masivo;
- . porque ocupa cada vez más el tiempo libre de toda categoría de personas;
- . porque sensibiliza a la opinión pública de todo proceso de cambio;
- . porque acercan a los hombres, los unen e integran, formando en estos la conciencia de pueblo.
- . porque todos hoy se aprovechan de estos para "bombardear" a los jóvenes, usándolos como vehículo de propagando materialista y consumista, creando falsas expectativas y necesidades ficticias.

Si bien la iglesia diocesana ha hecho en los últimos años muchos esfuerzos en favor de una mayor comunicación en su interior, lo realizado hasta ahora creemos que no responde plenamente a las exigencias del momento.

#### ACTUAR

- . En la pastoral de conjunto diocesana y juvenil, dar prioridad a la formación en la comunicación social, tanto al público como a los agentes de pastoral a todos los niveles.
- . La tarea de formación en el campo de los medios de comunicación social es una acción prioritaria y es urgente formar a todos los agentes de evangelización: sacerdotes, religiosos/as, aspirantes al sacerdocio, agentes de pastoral, laicos.
- . La coordinadora juvenil diocesana debe utilizar los medios ya existentes en este campo, tanto de la iglesia diocesana (Compartiendo y Cediq) como otros extraclesiales (diario El Sol, Diario Popular, "El Quilmeño" etc). Esto nos parece importante y accesible y son las cosas concretas que hoy están y tenemos que ver la forma de aprovechar.
- . La coordinadora juvenil diocesana deberá tener un grupo pequeño pero fuerte de difusión y enlace, que además de las actividades de promoción, publicidad, contactos distintos, se encargue de la formación de pequeños grupos de dirigentes (al menos) en todo lo relacionado al campo de los medios de comunicación social.
- . Si bien esto es difícil, creemos que sería muy interesante alguna vez lograr tener una radio nuestra (de la iglesia diocesana) de alcance regional. Tal vez debemos comenzar por intentar algún espacio en las emisoras ya existentes. No pensamos que lograr esto es materialmente imposible; pero sí nos parece muy difícil contar con un equipo que hoy pueda asumir un proyecto como este.

#### ACTIVIDADES MASIVAS

En cuanto a actividades masivas, se ha pensado que debían ser pocas pero bien

"trabajadas". De ahí que se haya optado por 4 fechas claves:

- 1) Pentecostés: sea a nivel diocesano o zonal, pero con un esquema igual o similar en las 4 zonas.
- 2) 1° de mayo
- 3) 21 de setiembre. En estos casos se ha tenido en cuenta sobre todo a los destinatarios: jóvenes, obreros y estudiantes, como una manera de ir hacia ellos en esas dos fechas especiales.
- 4) Peregrinación juvenil interdiocesana (1° fin de semana a Luján).

Se trabajaría sobre todo el aspecto de la religiosidad popular sin tener en cuenta a determinados destinatarios sino al conjunto.

En 1) y 4) se tratará de buscar y aprovechar dos hechos en los que se remarcarían dos aspectos: religiosidad popular y dimensión eclesial; tanto diocesana en 1) como interdiocesana en 4).

En 2) y 3) se buscaría sobre todo el ir al encuentro de los jóvenes. "Los que no están": con respecto a este tema consideramos a los encuentros de evangelización como un medio disponible y concreto. Y cada parroquia y comunidad se compromete:

1. A "aterrizar" a los jóvenes que envíe, en una tarea pastoral concreta.
2. A continuar el seguimiento de los enviados.

#### ESTUDIANTES

No hay una forma estructurada de trabajo con este sector de jóvenes. En concreto se refiere a universitarios y terciarios (Profesorados). Se ve como una propuesta de trabajo y servicio, que se podrían realizar cursos rotativos de alfabetización, según lo solicitado por algunas zonas. Los mismos deberán tener en cuenta las particularidades de los destinatarios.

#### MATRIMONIOS JOVENES

Las consultas realizadas a organismos e instituciones relacionadas con la Pastoral familiar nos confirma en el VER al que arribó nuestra búsqueda: no existe una pastoral específica. Nosotros consideramos que este vacío debe ser cubierto. Para ello ponemos a disposición la coordinadora de jóvenes para establecer en la próxima etapa, una pastoral adecuada a los matrimonios jóvenes que actualmente no tienen sus canales propios dentro de la Iglesia para desarrollar su formación y apostolado.

Dejamos constancia de que algunas instituciones los abarcan conjuntamente con los matrimonios mayores.

+ + + + +

+ + + + +

## INTRODUCCION

"Por toda la tierra se extiende su llamado" (Sal.18,7).

"La mies es mucha, los obreros pocos; rogad al dueño de la mies..." (Lc.10.2).

"El deber de fomentar las vocaciones pertenece a toda la comunidad cristiana" (O.T.2).

"Hay que reactivar una intensa acción pastoral que partiendo de la vocación cristiana en general, de una pastoral juvenil entusiasta, dé a la Iglesia los servidores que necesita" (Juan Pablo II, discurso inaugural de Puebla IV,b).

"Para favorecer una pastoral vocacional unitaria que desarrolle un constante y eficaz servicio de animación, se requiere la presencia en toda Iglesia particular del centro diocesano de las vocaciones." (2º congreso mundial de vocaciones, documento conclusivo nº57).

"Invito a cada comunidad cristiana y a cada creyente, a tomar conciencia de la propia y grave responsabilidad de incrementar las vocaciones consagradas" (Juan Pablo II, jornada mundial de las vocaciones, 1982).

"Es el momento de pedir a todos, por fidelidad al Papa y al Concilio, el más solícito cultivo de las vocaciones..." (Mons. Novak, discurso de apertura, 1º Sínodo, 1º sesión, 65).

"Se peca seguramente por omisión, allí donde la pastoral de las vocaciones es descuidada..." (Mons. Novak, discurso de apertura de la 2º sesión del 1º sínodo, 91, c).

## VER

Algunos datos positivos:

- . Hay una mayor conciencia del problema vocacional, por esto surgió como una de las áreas necesarias en la organización de la vida diocesana, la comisión sinodal de pastoral vocacional, para que se ocupe de tratar el tema.
- . Hay un sensible aumento de las vocaciones al sacerdocio y a la vida consagrada.
- . En los laicos, se nota, en los últimos años, una mayor toma de conciencia de su vocación específica. Así, están cobrando impulso la Escuela de Ministerios y el diaconado permanente.
- . Están surgiendo nuevas formas de vida consagrada, que es necesario, una vez reconocidas por la autoridad eclesial, acompañar y alentar, convencidos de que esto rejuvenece y refuerza el dinamismo evangelizador de la Iglesia.
- . Hay movimientos, grupos juveniles, de reflexión, que ayudan a la opción vocacional.
- . Se advierte una preocupación por organizar y sostener el Seminario diocesano, que debe generalizarse. Es fundamental contar en la diócesis con un centro en el cual puedan los jóvenes adquirir una espiritualidad sólida y hacer una opción libre y madura.

Algunas dificultades:

- . A pesar de que hay conciencia del problema vocacional, falta dedicación, en algunos lugares, a la obra de las vocaciones. Se advierte "desinterés e indiferencia de algunos sacerdotes, religiosos y laicos por la pastoral vocacional" (DP 851).
- . Las vocaciones que van surgiendo todavía son insuficientes para las necesidades propias y el deber misionero. Esto es significativo si consideramos que nos es-



- tamos aproximando a los 500 años desde la primera evangelización del continente.
- Se parecía un influjo negativo del medio y una falta de apoyo en las familias que no ayuda para el descubrimiento y maduración de la vocación.
- La opción vocacional muchas veces se ve obstaculizada por la carencia de un guía personal que los escuche y dedique tiempo, que esclarezca problemas e incertidumbres. Esta ausencia se nota especialmente en los sacerdotes, que son los más aptos para este ministerio y suelen estar sobrecargados de compromisos.
- Cuando se trata, sobre todo de una elección por la vida consagrada, en general se tropieza con la oposición familiar, falta de comprensión en el ambiente o dificultades económicas.
- A veces aparecen los consagrados con un ritmo de vida anacrónico, fuera de la historia y poco alegres.
- En otras ocasiones, se dan temores a fracasos o frustraciones por ejemplos negativos en sacerdotes y consagrados.
- Otras veces, intervenciones inoportunas ante el despertar de una vocación.
- En algunos lugares y comunidades, se da un desconocimiento de la vida consagrada en su auténtica dimensión.

### NUESTRO JUZGAR A LA LUZ DEL MAGISTERIO

A través de la lectura y reflexión de los documentos eclesiales universales y diocesanos, como también mediante los aportes recibidos en estos dos años de experiencia sinodal, nuestra comisión ha podido analizar lo que la Iglesia nos dice con respecto a la necesidad de una Pastoral Vocacional activa y organizada.

El sumo Pontífice desea fervientemente "un efectivo incremento y una mayor eficacia en la pastoral de las vocaciones" (doc. past. de las vocaciones, introd.).

De acuerdo con lo que establece el documento conclusivo del II congreso internacional de Obispos y otros responsables de las vocaciones eclesísticas, y que empalma con las directivas conciliares, consideramos que "el deber de fomentar las vocaciones pertenece a toda la comunidad de los fieles, que debe procurarlo, ante todo, con una vida totalmente cristiana" (doc. concl.18) y que es necesario y urgente que se "inserte de modo orgánico en la pastoral de conjunto, no siendo una actividad separada" (doc. concl.18).

"Son lugares privilegiados de la pastoral vocacional: la iglesia particular, la parroquia, las comunidades de base, la familia, los movimientos apostólicos, los grupos y movimientos de juventud, los centros educacionales, la catequesis y las obras de vocaciones" (DP 867).

"La pastoral de las vocaciones nace del misterio de la iglesia y está al servicio de la misma, tratando de superar las dificultades que puedan surgir en los llamados y las que se derivan de las condiciones generales del mundo moderno" (doc. concl.5).

La pastoral vocacional se ocupa específicamente de las vocaciones consagradas, no es una actividad genérica. Cuando se habla de "vocaciones consagradas" se quiere dar a entender las vocaciones a los ministerios ordenados, a la vida religiosa en todas sus formas, a los institutos seculares, a la vida misionera (doc. concl.). Esto último nos muestra que se interesa por todas las vocaciones consagradas, no es una actividad unilateral. Se dedica al "problema fundamental de la Iglesia", no es una actividad marginal (doc. concl.18).

La pastoral vocacional no puede ser considerada como una rama o sector de la pastoral general; ha de considerarse como una pastoral fundamental. La perspectiva del planteamiento vocacional debe estar presente entre los objetivos de toda pastoral cristiana.

Toda la acción pastoral por las vocaciones debe ser animada por una profunda inspiración de fe. Los momentos fuertes de esta acción consisten esencialmente en la oración y en el ministerio de la Palabra, acompañado del testimonio y del servicio de la caridad (doc. concl.1).

Dijimos que "toda la comunidad es responsable en orden a las vocaciones, de

modo particular, las personas consagradas. Personas y comunidades desempeñan una medisción necesaria que corresponde a los planes de la Providencia" (doc.concl.11)

#### Papel primordial de la oración:

"En el complejo problema vocacional es necesario, en todo momento y a todos los niveles, el recurso ininterrumpido a la oración personal y comunitaria. Es Dios quien llama; es Dios quien da eficacia a la evangelización. El mismo Cristo nos dijo: "La mies es mucha y los obreros pocos. Rogad al Dueño de la mies envíe obreros a su mies" (Lc.10,2; DP 862).

Sabemos que se necesitan más sacerdotes, religiosos y laicos que se consagren en la Iglesia para la salvación del mundo. Los reclamamos en nuestras comunidades. Pero, qué hacemos para fomentar las vocaciones, para activar una tarea pastoral en este sentido?

Es fundamental tomar conciencia del valor de la oración, tal como lo afirma la Iglesia en el Documento de Puebla. Una oración confiada e insistente acompañada del sacrificio.

La acción pastoral de la Iglesia surge de la fuente de la liturgia, tiende a ella como su cumbre y es "la expresión más alta de la oración de la Iglesia, que se abre al don de las divinas llamadas" (doc.concl.19).

Por lo tanto, es indispensable que la comunidad creyente retorne con creciente fervor a la participación y adoración eucarísticas, junto con los demás sacramentos, pues por la proximidad a Cristo, muchos reciben su llamada y se capacitan para la opción.

La liturgia no agota el deber de la oración. Iniciativas sobre la oración se multiplican en el mundo. La pastoral de las vocaciones insiste sobre la necesidad y también la calidad de esta oración.

La oración comunitaria conduce a la acción y la oración personal abre el alma a la voluntad de Dios y la dispone para la respuesta.

Mediante la oración, la comunidad se constituye en apoyo de los llamados, pidiendo no sólo su crecimiento en número, sino además, en calidad, variedad, según los dones del Espíritu, y su perseverancia.

La jornada mundial de las vocaciones es "un testimonio público de esta comunidad en oración y representa el momento fuerte de una oración que, como monasterio invisible, no se interrumpe jamás"(doc.concl.24).

La pastoral vocacional debe promover la educación para la oración, sobre todo en los jóvenes.

#### Palabra de Dios y pastoral vocacional:

El anuncio de la Palabra de Dios constituye, con la oración, el otro elemento fundamental de la pastoral de las vocaciones. La Palabra de Dios tiene relaciones profundas con toda vocación.

La Palabra de Dios debe ser anunciada mediante una adecuada catequesis. Esta considerará la vida cristiana como respuesta al llamamiento de Dios. De este modo, toda la catequesis adquiere una dimensión vocacional (doc.concl.25).

Reservando para la liturgia el papel principal que le compete, los planes de acción diocesanos describen variadas experiencias de catequesis: ejercicios espirituales, jornadas de retiro o de "desierto", peregrinaciones juveniles, semanas vocacionales y otras. No se deben descuidar estos medios en una auténtica pastoral vocacional.

#### Misión de la iglesia particular:

Toda acción requiere una motivación interior basada sobre todo en la fe y en una auténtica vida evangélica en toda la comunidad cristiana.

Así invita el Santo Padre, en su homilía de la jornada mundial de las vocaciones de 1981: "No obstante todas las circunstancias que muestran la crisis espiritual existente en la civilización contemporánea, el Espíritu Santo no cesa de trabajar en las almas. Y es ahí, precisamente donde se vislumbran las más favorables perspectivas para la Iglesia en el aspecto vocacional, con la sola condición de que ella trate de permanecer fiel a Cristo, de que espere sin ningún límite en el poder de su redención y trate de hacer todo lo posible para tener derecho a esta confianza" (10.5.81).

En la iglesia particular, cada uno debe cumplir su servicio, bajo la responsabilidad primaria del Obispo. El oficio de éste se dirige a tres objetivos: perfección de los consagrados, santificación de la comunidad, promoción de los nuevos llamados. Por lo tanto, es el guía y coordinador de la pastoral de conjunto y de la pastoral vocacional. El impulsa a personas y comunidades, anuncia por medio de la predicación y otros actos del magisterio, invita a responder al propio llamado, mantiene vivo el espíritu de oración y solicita la corresponsabilidad de personas y grupos. Interviene para que los consejos presbiterales y pastorales se empeñen en el problema de las vocaciones; sostiene, guía, coordina, a través del director diocesano y de otras personas competentes, el centro u otros organismos diocesanos al servicio de todas las vocaciones (doc.concl.29).

También la labor de los sacerdotes tiene un valor insustituible en el cuidado de las vocaciones. En estrecha colaboración con el Obispo, lo hacen mediante el anuncio de la Palabra de Dios; mostrándose abiertos, particularmente a los jóvenes; apoyando las experiencias espirituales, apostólicas, misioneras. Especialmente su testimonio de fe, una vida evangélica, la caridad verdadera, esperanza y optimismo cristiano, hacen sentir a otros el deseo de ser como ellos y de unirse a su misión (doc.concl.32).

Los diáconos también son directos colaboradores y pueden ser muy eficaces servidores de la pastoral vocacional mediante la oración, la palabra, el consejo, el ejemplo de una vida consagrada al servicio de la comunidad.

Asimismo los "Institutos religiosos, mientras cooperan con la comunidad diocesana al servicio de todas las vocaciones, tienen el derecho y el deber de dar a conocer los propios carismas y promover las propias vocaciones". La iglesia particular estará cercana a ellos, en la perspectiva del bien general de la Iglesia misma (doc. concl.34).

"En lo que se refiere a las vocaciones, los sacerdotes y las demás personas consagradas tienen responsabilidades que no pueden ignorar, descuidar o delegar. Con su vida, su ejemplo, su palabra, su alegría y la calidad de su trabajo apostólico, ellos deben educar a los demás, especialmente a los jóvenes para que descubran el gusto de servir a la Iglesia" (J.P.II, 15.3.81).

Sigue diciendo el Santo Padre, en el mismo mensaje, que "también las familias, los educadores, tienen que saber crear un clima de fe y cultivar las buenas disposiciones para acoger y seguir la voluntad del Señor".

Cada uno desde su puesto y función, y todos en comunión y participación, deben contribuir a la causa de la evangelización presente y futura de nuestro continente, y la pastoral vocacional es una acción evangelizadora (DP 863, 864).

La Iglesia particular debe alentar el trabajo que los laicos llevan a cabo en este campo con laudable resultado.

En esta síntesis, solamente analizamos algunos aspectos que consideramos importantes y que pueden ser profundizados y ampliados.

Nos proponemos fijar la atención en el cuidado y grave compromiso de todos los miembros de la comunidad eclesial, en orden a la organización de una activa y entusiasta animación de la pastoral vocacional en la diócesis sin descuidar la necesidad de la oración y reflexión, en toda su variedad, que está al alcance de todos. Basta comprender que esta tarea no es de unos cuantos agentes, sacerdotes o religiosos, sino de todos. Las vocaciones "son la comprobación de la vitalidad espiritual de la Iglesia y al mismo tiempo, la condición de ~~ta~~ vitalidad" (J.P.II 10.5.81).

## ACTUAR, PROPUESTAS, LINEAS PASTORALES Y ACCIONES CONCRETAS:

Debe haber un organismo que vele para que esto que consideramos anteriormente, pueda llevarse a la práctica y estimule todo lo relativo a la pastoral vocacional. Lo llamamos: Centro Diocesano de Vocaciones, aunque puede también recibir otros nombres, como sucede en algunas diócesis.

### **Finalidad:**

- Favorecer una pastoral vocacional unitaria.
- Desarrollar un constante y eficaz servicio de animación vocacional según las directrices del Concilio, del documento de Puebla y demás documentos eclesiales.
- Ser el lugar natural de encuentro de personas, instituciones, asociaciones, que pueden contribuir a la pastoral de las vocaciones, uniendo sus fuerzas aunque respetando lo propio de cada uno.
- Desarrollar su trabajo en servicio de todas las vocaciones consagradas, sin invadir el campo de las iniciativas de las instituciones.
- Mantener los necesarios contactos y la colaboración con las distintas instituciones de formación y con otros centros vocacionales.
- Elaborar y desarrollar el plan de acción diocesano a favor de las vocaciones.

### **Estructuras:**

El centro diocesano de vocaciones estará bajo la guía del Obispo, que designará a un director que será un sacerdote.

Cada zona, a través de su consejo zonal, designará a su vez, un sacerdote, una religiosa y dos laicos, para integrar la comisión central. Además el centro contará con la colaboración de delegados vocacionales de parroquias y colegios.

Estas personas serán conscientes de la importancia de su ministerio y se prestarán a ejercerlo de la mejor manera con competencia y experiencia.

### **Sugerencias de acciones de pastoral vocacional:**

Las acciones de pastoral vocacional pueden realizarse a nivel diocesano, zonal y parroquial, integradas en una pastoral de conjunto, particularmente, en la catequesis de todos los niveles, en la pastoral familiar y juvenil.

Toda pastoral vocacional debe estar encarnada en el actual momento histórico en que se realice y en las necesidades concretas del medio y debe "reflejar y promover la diversidad de vocaciones en la unidad de la misión y del servicio evangelizador" (DP 884).

### **Entre ellas podemos mencionar:**

- Difundir una fuerte inspiración de fe.
- Alimentar la espiritualidad y la oración.
- Insertar la animación vocacional a la pastoral de la comunidad parroquial, comprometiendo movimientos, grupos, servicios y otras comunidades de las que actúan en las parroquias.
- Insertar la animación vocacional en la pastoral juvenil, de una manera viva y dinámica, aunque no exclusiva.
- Apoyar las diversas iniciativas de acompañamiento, especialmente los Seminarios menores e instituciones análogas para otras formas de vida consagrada.
- Despertar en la comunidad la conciencia del valor y de la necesidad de algunas vocaciones menos conocidas o quizás olvidadas.
- Crear y difundir publicaciones adaptadas a las diversas necesidades de la pastoral vocacional.
- Procurar la preparación de las personas destinadas al cuidado y acompañamiento de los llamados.
- Utilizar sabia y profesionalmente los medios de comunicación social.
- Organizar encuentros, semanas, jornadas, retiros, charlas, proyecciones, campamentos, etc., pre-vocacionales y vocacionales, dando un lugar preferencial al testimonio de cristianos comprometidos en su opción vocacional.
- Promover la oración en todas sus formas.
- Hacer conocer los carismas de las diversas congregaciones e institutos de la diócesis.

- . Aprovechar peregrinaciones juveniles, como la que se realizó en Schönbühl en este último tiempo, para ofrecer diferentes temas optativos, entre ellos, la vocación.
- . Formar a las familias y, sobre todo, a los padres, en este aspecto, como parte esencial de la educación de sus hijos.
- . Dar lugar a la orientación vocacional en los colegios y escuelas estatales.
- . Buscar formas de comunicación y acompañamiento de los que han hecho su opción y que están comenzando su formación en una comunidad.
- . Procurar la concientización para una preocupación de las distintas comunidades por una ayuda económica para las necesidades del seminario.

Estas son sólo sugerencias cuya realización dejamos librada a la iniciativa y posibilidades del centro vocacional

Lo importante es unificar esfuerzos y criterios.

Otras inquietudes:

- . Apoyamos la iniciativa de organizar proximately un congreso diocesano vocacional para revitalizar la pastoral vocacional en todos los niveles.
- . El tema vocacional no puede estar ausente en las misiones populares.

Documentos consultados:

- . Optatum totius (Vaticano II)
- . Presbyterorum ordinis (Vaticano II)
- . Otros documentos conciliares
- . Documento de Puebla (850-891).
- . Mensajes pontificios para las jornadas mundiales de oración por las vocaciones.
- . Documento conclusivo del II Congreso internacional de pastoral de las vocaciones.
- . Plan diocesano de la coordinadora de pastoral vocacional.
- . Mensajes de nuestro obispo, Mons. Jorge Novak.

+ + + + +

+ + + + +

I.  
VER

Nuestra iglesia diocesana tiene profunda conciencia de su finalidad evangelizadora y va formando sus agentes de evangelización particularmente a través de los centros que han ido siendo creados en la medida de sus posibilidades.

El primero en ser constituido fue el Seminario diocesano de Catequesis. Poco después, en 1978, se funda la Escuela diocesana de Ministros laicos.

En 1980 se crea la Escuela diocesana de animadores de comunidad. La Escuela diocesana de diáconos permanentes fue instituida en 1982, distinguiéndola de la Escuela de Ministerios.

En 1983 se crea el Seminario diocesano, llamado por nuestro Sr. Obispo "El corazón de la diócesis", cuya casa se encuentra en la localidad de Berazategui y lleva por nombre "María, Reina de los Apóstoles".

Este cuadro se completa con la formación de docentes católicos, tarea a cargo de la Junta diocesana de educación católica y la formación de laicos en los varios movimientos existentes en la diócesis como ser Acción católica, Legión de María, Movimiento familiar cristiano, Cursos, Neocatecúmenos, Jornadas, Focolares, Renovación carismática, Seminarios de formación de catequistas, etc.

Nuestra comisión asumió la propuesta surgida en la 1ª Asamblea sinodal, la que remarcó la necesidad de coordinar e integrar los organismos de formación de agentes de evangelización, con el fin de renovar sus diversas actividades en el campo de lo espiritual, eclesial, social, económico, político, gremial, filosófico, antropológico y psicológico.

II.  
JUZGAR

"Toda la Iglesia está llamada y enviada al mundo para continuar la misión de Jesús con la fuerza del Espíritu" (DPV 8).

"Evangelizar significa... llevar la Buena Nueva a todos los ambientes de la humanidad... transformar desde dentro, renovar a la misma humanidad... No hay humanidad nueva si no hay hombres nuevos, con la novedad del bautismo (Rm. 6,4) y de la vida según el Evangelio (Ef. 4,23-24; Col. 3,9-10). La finalidad es, por consiguiente, este cambio interior... La Iglesia evangeliza cuando, por la sola fuerza divina del Mensaje que proclama (Rm. 1,16; 1 Co. 1,18; 2,4) trata de convertir al mismo tiempo la conciencia personal y colectiva de los hombres, la actividad en la que ellos están comprometidos, su vida y ambientes concretos" (EN 18).

II.1. Perspectiva histórica:

El reencuentro en Medellín (1968) y Puebla (1979) de la iglesia latinoamericana con sus más antiguas raíces, es uno de los signos más claro y luminoso que nos invita a restaurar la comunión con la corriente vital de nuestra historia. En medio de esta corriente vital la Iglesia se redescubre, como en los primeros siglos de evangelización, defensora del indio, el pobre, servidora del hombre.

- a) Medellín, Puebla y nuestro Sínodo, iluminados por la Palabra y el Vaticano II, redescubren e intentan restaurar el Proyecto de Dios. El mencionado proyecto se caracterizó por lo siguientes:
- Defensa del indio, sus derechos y su humanidad. Promoción de una pastoral centrada sobre la verdad sobre el hombre y su cultura (ver doc. de la comisión sinodal de Formación de agentes de evangelización, 1982).
  - Evangelizada y evangelizadora, "especializada en humanidad" y por ende mi-

- sionera, características que se desprenden de la profunda conciencia pastoral de toda la Iglesia.
- . Evangelizadora de la cultura, como se advierte en el signo de la Virgen de Guadalupe y en muchos otros (ver el doc. de la comisión de evangelización de la cultura).
  - . Misionera, esencialmente misionera, que se nota en innumerables gestos de los misioneros, especialmente en los escritos del P. José Acosta (misionólogo del siglo XVI en América) que se adelanta a los lineamientos del Decreto del Vaticano II Ad Gentes (ver doc. de la comisión sinodal de formación de agentes de evangelización 1982).
  - . Sentido de colegialidad, vista principalmente en la celebración de los numerosos sínodos y la aplicación de los mismos.
  - . Ministerial y servidora. Abierta a los carismas que el Espíritu Santo despierta. Multiplicadora de agentes de pastoral para explicitar el potencial de la Iglesia.
- b) Este proyecto llega a la Argentina:  
El ser argentino desde un punto de vista étnico, cultural y religioso es el resultado de encuentros. Este proyecto de Dios ha penetrado en lo que actualmente es el territorio argentino por diversas vertientes (ver doc. de la com. citada).
- c) El desmantelamiento del Proyecto de Dios en América y en la Argentina y la posterior sustitución del mismo por el proyecto de la razón iluminista.  
Características del proyecto de la razón iluminista:
- . Es ateo. Sustituye a Dios por la razón del hombre anglo-francés
  - . Es soberbio y violento porque destruye y mata
  - . Es egoísta porque se centra y culmina en la razón individual.
  - . Es materialista porque asigna un destino capitalista a la sociedad (ver doc. citado).
- El proyecto de la razón llega a la América y a la Argentina montado sobre los acontecimientos históricos.
- d) Proyecto de la razón iluminista en la Argentina:  
Con el arribo del mencionado proyecto queda desmantelado el proyecto de Dios por la fuerza y se interrumpe una pastoral que recién ahora con Medellín, Puebla, el sínodo de Quilmes, está siendo retomada (ver doc. citado).

## II.2. Jesús Evangelizados:

Nuestro marco de referencia ha de ser obligatoriamente el ejemplo y la enseñanza del Maestro y los documentos de la Iglesia.

"Jesús mismo, Evangelio de Dios, ha sido el primero y más grande evangelizador... hasta el final, hasta la perfección, hasta el sacrificio de su vida terrena" (EN 7). Por lo tanto todo agente de evangelización debe hacerse semejante a El, supremo modelo en la realización de su misión, en cuanto al "sentido, contenido y formas de evangelización".

Jesús, al retirarse al desierto nos señala dos medios para prepararnos a la evangelización: oración y penitencia. El cumple la Voluntad del Padre, se adhiere totalmente al proyecto de Dios. Más que normas de conducta, nos da grandes lineamientos y, cuando recurre a aquellas, lo hace para demostrar que son imposibles sin la gracia (amar a los enemigos, ámense como yo los amé).

Jesús nos llama a la acción en común. El nos dijo "vayan de dos en dos" y "que todos sean uno".

Jesús Pastor; Jesús Servidor. Por el bautismo somos, como Jesús, sacerdote, profeta y rey. "Sin mí nada sois". "Entre ud's el que quiera ser el primero que se haga el último y servidor de todos".

## II.3. Perfil del agente de evangelización:

Obispo: ver Puebla 686-691 y 701-710  
Pastor

## Servidor

Maestro de la Caridad

Signo y constructor de la unidad.

Presbiterio: ver Puebla 691-697 y 711-714

Diáconos: ver Puebla 697-700 y 715-718

Religiosos: ver Puebla 721-773

Laicos: ver Puebla 777-849.

- "De acuerdo con las necesidades de los tiempos, se advierte un cambio en la mentalidad y actitud de los ministros jerárquicos y, consiguientemente, en su imagen" (Puebla 664).
- "Se va tomando conciencia más profunda del carácter evangelizador y misionero de la tarea pastoral" (Puebla 665).
- "La forma de vida de muchos pastores ha crecido en sencillez y pobreza, en mutuo afecto y comprensión, en acercamiento al pueblo, en apertura al diálogo y en corresponsabilidad" (Puebla 666).
- "Se ha afianzado la comunión eclesial... (Puebla 667).
- Espíritu de sacrificio de muchos pastores... en defensa de la dignidad humana... debiendo sufrir por ello persecución... (Puebla 668).
- "Se advierte una mayor clarificación con respecto a la identidad sacerdotal que ha conducido a una nueva afirmación de la vida espiritual del ministerio jerárquico y a un servicio preferencial a los pobres" (Puebla 670).
- "Los pastores han contribuido sensiblemente a una mayor toma de conciencia en la acción de los laicos..." "... mediante diversos ministerios" (Puebla 671).
- Apertura a los ministerios dentro del marco de una eclesiología del Vaticano II y Puebla.

## II.4. Líneas de espiritualidad del agente de evangelización:

La espiritualidad es una vida. Comprende muchísimos aspectos. Consideraremos algunos que nos parece que los resumen a todos, para todos.

### II.4.1. El Don:

#### II.4.1.a. Dios amor:

"Dios es amor y el que permanece en el amor permanece en Dios y Dios en él" (1 Jn.4,16). Pero Dios derramó su amor en nuestros corazones por el Espíritu Santo que nos ha sido dado (Rm.5,5). Por consiguiente, el primer don y el más necesario, es el amor con que amamos a Dios por encima de todas las cosas y al prójimo por El (LG 42).

#### II.4.1.b. Encarnación; el Hombre nuevo:

"En la plenitud de los tiempos" (Gal.4), Dios Padre envió al mundo a su Hijo Jesucristo... verdadero Dios... verdadero Hombre... El Hijo de Dios asume lo humano y lo creado y restablece la comunión entre su Padre y los hombres (DP 188).

"El Hijo de Dios, con su encarnación, se ha unido en cierto modo con todo hombre" (GS 22). Así "el misterio del hombre sólo se esclarece en el misterio del Verbo encarnado que manifiesta plenamente el hombre al propio hombre y le descubre la sublimidad de su vocación... El que es "imagen de Dios invisible" (Col.1,15) es también el hombre perfecto (GS 22).

"Cristo" es el "arquetipo divino" del hombre. Jesús fue hombre en su máxima radicalidad; realizó la persona humana en su máxima expresión. Es el Camino, el hombre por excelencia: "Aquí tienen al hombre" (Jn. 19,5), el "hombre-proyecto-para-el-hombre".

Consiguientemente, en la perspectiva de la encarnación, para ser cristiano no hay que renunciar a ser hombre; antes bien hay que serlo plenamente.

Lo humano y lo cristiano, de hecho, se identifican. O mejor, como dijo el Card. Suenens: "la humanización del hombre es el signo y como la epifanía de su divinización" (Oss.Rom.13,X.474- it.p.121).

Cristo descubre al hombre su vocación —dice el Concilio— es decir no tanto "lo que es" sino "lo que está llamado a ser".



"Lo más propio del mensaje cristiano sobre la dignidad humana... consiste en ser más (DP 339).

La espiritualidad del agente de evangelización buscará la maduración integral de su personalidad, con un desarrollo armonioso de todas sus capacidades humanas.

En la "pluralidad e igualdad de todos, cada uno conserva su valor y puesto irrepetibles, pues cada hombre debe sentirse creado por Dios y elegido por El eternamente" (cf. 1Jn.3,1; DP 335).

"El hombre eternamente ideado y eternamente elegido (Juan Pablo II) en Jesucristo" (DP 184), "en la plena verdad de su existencia, de su ser personal y a la vez de su ser comunitario y social, este hombre, es el primer camino que la Iglesia debe recorrer en el cumplimiento de su misión, él es el camino primero y fundamental de la Iglesia" (RH 14).

La espiritualidad de los agentes de evangelización los ayudará así a realizarse como "hombres comprometidos personalmente con Cristo, capaces de participación y comunión en el seno de la Iglesia y entregados al servicio salvífico del mundo" (DP 1000).

"... hombres capaces de hacer historia, para impulsar eficazmente con Cristo la historia de nuestros pueblos hacia el Reino" (DP 274).

"... hombres capaces de forjar la historia según "la praxis" de Jesús" (DP 279), esto es, asumiendo la Cruz y convirtiéndola en fuente de vida pascual" (DP 278) (Cf. Gastaldi - Misterio del hombre - EDB p. 232-236).

#### II.4.1.c. Jesús crucificado y Vencedor:

Así como Jesús, el Hijo de Dios, manifestó su amor dando su vida por nosotros, así nadie tiene mayor amor que el que da su vida por El y por sus hermanos (1 Jn.3,16; Jn.15,13). Pues bien, para dar este testimonio supremo de amor delante de todos y principalmente de los perseguidores, ya desde los primeros tiempos se vieron llamados y seguirán siendo llamados siempre algunos cristianos. El martirio, por consiguiente, por el que el discípulo llega a hacerse semejante al Maestro, que aceptó libremente la muerte por la salvación del mundo, asemejándose a El en el derramamiento de la sangre, es considerado por la Iglesia como un don preciosísimo y la prueba suprema del amor. Si ese don se concede a pocos, conviene, sin embargo, que todos vivan preparados para confesar a Cristo delante de los hombres y seguirle por el camino de la Cruz en medio de las persecuciones que nunca faltan a la Iglesia (LG 42).

La resurrección de Jesús es "signo y prenda de la resurrección a la que todos estamos llamados y de la transformación final del universo. Por El y en El ha querido el Padre recrear lo que ya había creado" (DP 195).

#### II.4.1.d. El Espíritu Santo - La Iglesia, el Cuerpo Místico - María:

"Uds son el Cuerpo de Cristo, y cada uno en particular es parte de él". San Pablo, en 1Co.12,12-27 nos presenta una larga comparación con el cuerpo viviente, a través de la cual nos permite entender lo que es la Iglesia y, al mismo tiempo, nos muestra cómo tenemos que amar, alimentarnos y respetarnos unos a otros.

No hay comunidad auténtica si cada uno no participa activamente en la vida de esa comunidad, poniendo su talento al servicio de todos. Hasta el cristiano más humilde, o más pobre, puede tener riquezas de orden moral, artístico, etc., con que puede servir a los demás. Cuando se compromete en la vida cristiana, el Espíritu despierta en él nuevas capacidades, muchas veces inesperadas. Si sabemos demostrar más atención a las riquezas propias de cada uno y despertar la conciencia de su responsabilidad, veremos brotar en las comunidades cristianas una multitud de iniciativas, fruto del Espíritu.

Ahora, cuando nuestra iglesia latinoamericana quiere dar un nuevo paso de fidelidad a su Señor, miramos la figura viviente de María. Ella nos enseña que la virginidad es un don exclusivo a Jesucristo, en que la fe, la pobreza y la obediencia al Señor se hacen fecundas por

la acción del Espíritu. Así también la Iglesia quiere ser madre de todos los hombres, no a costa de su amor a Cristo, distrayéndose de El o postergándolo, sino por su comunión íntima y total con El. La virginidad maternal de María conjuga en el misterio de la Iglesia esas dos realidades: toda de Cristo y con El, servidora de los hombres. Silencio, contemplación y adoración, que originan la más generosa respuesta al envío, la más fecunda evangelización de los pueblos (DP 294).

Por medio de María, Dios se hizo carne; entró a formar parte de un pueblo; constituyó el centro de la historia. Ella es el punto de enlace del cielo con la tierra. Sin María, el Evangelio se desencarna, se desfigura y se transforma en ideología, en racionalismo espiritualista (DP 301).

Es necesario "presentar la devoción a María y a los santos como la realización en ellos de la Pascua de Cristo y recordar que debe conducir a la vivencia de la Palabra y al testimonio de vida" (DP 963).

Así como María, no pensando más que en amar, practicó todas las virtudes: la caridad, la paciencia, la misericordia, la obediencia, la pobreza (porque dió y se dió), la mortificación (porque pensó en el otro y no en sí misma), nosotros, los agentes de evangelización, la debemos seguir como nuestro modelo, tal como dice Pablo VI que ve en María santísima "... la Mujer, la verdadera Mujer ideal y real al mismo tiempo; la criatura en la cual la imagen de Dios se refleja con limpidez absoluta... y estimula a los cristianos a imitarla" (Pablo VI, saludo final del Concilio a todos los hombres).

## II.4.2. La respuesta:

### II.4.2.a. La Voluntad de Dios:

Dice Jesús en Mt.7,21: "No basta con que me digan 'Señor, Señor' para entrar en el Reino de los Cielos, sino que hay que hacer la voluntad de mi Padre que está en los Cielos". Así, "a fin de que el amor, como una buena semilla crezca y fructifique, debe cada uno de los fieles oír de buena gana la Palabra de Dios, cumplir con obras su voluntad con la ayuda de su gracia, participar frecuentemente en los sacramentos sobre todo en la Eucaristía y en las acciones sagradas, y aplicarse de una manera constante a la oración, a la abnegación de sí mismo, a un servicio activo de los hermanos y al ejercicio de todas las virtudes. Porque el amor como vínculo de la perfección y plenitud de la ley (Col.3,14; Rm.13,10), gobierna todos los medios de santificación, los informa y los conduce a su fin. De ahí que el amor hacia Dios y hacia el prójimo sea el sello distintivo del verdadero discípulo de Cristo..." (LG 42).

### II.4.2.b. Amor al prójimo:

Entendamos por amor al prójimo el que se brinda desinteresadamente sin esperar recompensa alguna, un amor semejante al amor de Dios. Encontramos en el evangelio: "Yo os digo, amad a vuestros enemigos y rogad por los que os persigan, para que seáis hijos de vuestro Padre celestial" (Mt. 5,45).

Dios manifiesta el amor al prójimo en el antiguo Testamento, entre otras, en las siguientes citas:

"... porque yo quiero amor, no sacrificio; conocimiento de Dios, más que holocaustos" (Os. 6,6).

"... si tu enemigo tiene hambre, dale de comer; si tiene sed, dale de beber" (Prov.25,21).

### II.4.2.c. Amor recíproco:

"Les doy este mandamiento nuevo, que se amen unos a otros. Mas se amarán unos a otros como yo los he amado. Así reconocerán todos que uds son mis discípulos: si se aman unos a otros" (Jn.13,34-35).

"Les ruego, hermanos, en el nombre de Cristo Jesús, Nuestro Señor, que se pongan de acuerdo y que no haya divisiones entre uds. Vivan unidos en el mismo pensar y sentir" (1 Co.1,10).

El Concilio, en GS dice que el amor recíproco es posible: "la ley fundamental de la perfección humana, y por lo tanto de la transfor-

mación del mundo, es el mandamiento nuevo del amor. De aquí que los que creen en la caridad divina son confirmados por Cristo en la certeza de que no es trabajo inútil abrir a todos los hombres el camino del amor y el esforzarse por instaurar la fraternidad universal" (GS 38).

Pablo VI también hace referencia al amor recíproco cuando habla a los obispos de Oceanía: "... nosotros debemos practicar una caridad más consciente y operante en orden a los aspectos eclesiológicos que el Concilio ha puesto de relieve: el pueblo de Dios debe ser cada vez más educado en el amor recíproco de cada uno de sus miembros; toda la comunidad de la Iglesia debe sentirse mediante la caridad en sí misma, unida, indivisa, solidaria y por lo tanto distinta; las relaciones jerárquicas, las pastorales como es evidente, las de las diversas funciones ministeriales, las sociales, las domésticas, todas deben ser vivificadas por una corriente siempre operante de caridad que tiene como inmediatos efectos el servicio... y la unidad; la Iglesia es caridad, la Iglesia es unidad".

#### II.4.2.d. Unidad:

"... Si en la tierra dos de uds unen sus voces para pedir cualquier cosa, estén seguros de que mi Padre en los cielos se la dará. Pues donde hay dos o tres reunidos en mi Nombre, yo estoy ahí en medio de ellos" (Mt. 18, 19-20).

"Mantengan entre uds lazos de paz, y permanezcan unidos en el mismo espíritu. Sean un cuerpo y un espíritu, pues al ser llamados por Dios, se dió a todos la misma esperanza. Uno es el Señor, una la fe, uno el bautismo, Uno es Dios, el Padre de todos, que está por encima de todos, y que actúa por todos y en todos" (Ef. 4, 3-6).

El n. 754 de Puebla nos manifiesta: "Si todos los bautizados han sido llamados a participar de la misión de Cristo, a abrirse a sus hermanos y a trabajar por la unidad (cf. Gal. 3, 26-28), dentro y fuera de la comunidad eclesial, mucho más aún los que Dios ha consagrado para sí. Estos son invitados a vivir el mandamiento nuevo en una donación gratuita a todos los hombres "con un amor que no es partidista, que a nadie excluye, aunque se dirija con preferencia al más pobre" (Juan Pablo II. AAS LXXI, p. 181).

#### II.4.3. Los medios:

##### II.4.3.a. La Palabra:

En el evangelio de Juan, dice Jesús: "He manifestado tu Nombre a los que me has dado sacándolos del mundo. Tuyo eran, y Tú me los has dado; y han guardado tu Palabra. Ahora ya saben lo que me has dado viene de Tí; porque yo les he comunicado lo que Tú me comunicaste; ellos han aceptado verdaderamente que vengo de Tí y han creído que Tú me has enviado" (Jn. 17, 6-9).

Isaías nos recuerda: "Como descienden la lluvia y la nieve de los cielos, y no vuelven allá sino que empapan la tierra, la fecundan y la hacen germinar para que dé simiente al sembrador y pan para comer, así será mi Palabra, la que salga de mi boca, no volverá a mí sin haber hecho lo que yo quería y haber llevado a cabo su misión" (Is. 55, 10-11).

Los santos nos inspiran a orar con la Palabra: "Si abro un libro escrito por un autor espiritual, aún el más hermoso, el más conmovedor, siento enseguida que mi corazón se cierra, y leo casi sin entender... En esta impotencia la Sagrada Escritura me socorre... Pero durante la oración me ocupa, sobre todo el evangelio; en él encuentro todo lo necesario para mi pobre alma. Le descubro luces siempre nuevas, significados escondidos y misteriosos" (Sta. Teresa del Niño Jesús).

##### II.4.3.b. Liturgia:

Puebla en los n. 938 y 939, nos recomienda: "dar a la liturgia su verdadera dimensión de cumbre y fuente de la actividad de la Iglesia" (SC 10). "Celebrar la fe en la liturgia como encuentro con Dios

y con los hermanos, como fiesta de comunión eclesial, como fortalecimiento en nuestro peregrinar y como compromiso de nuestra vida cristiana".

En la Const. sobre la Sagrada Liturgia, el Concilio nos dice: "Mas para asegurar esta plena eficacia, es necesario que los fieles se acerquen a la sagrada liturgia con recta disposición de ánimo, pongan su alma en consonancia con su voz, y colaboren con la gracia divina, para no recibirla en vano" (SC 11).

#### Sacramentos:

"Los sacramentos están ordenados a la santificación de los hombres, a la edificación del Cuerpo de Cristo, finalmente, a dar culto a Dios; pero, en cuanto signos, también tienen un fin pedagógico. No sólo suponen la fe, sino que, a la vez, la alimentan, la robustecen y la expresan por medio de palabras y cosas; por esto se llaman sacramentos de la fe. Confieren ciertamente la gracia, pero también su celebración prepara perfectamente a los fieles para recibir fructuosamente la misma gracia, rendir el culto a Dios y practicar la caridad"; "... es de suma importancia que los fieles comprendan fácilmente los signos sacramentales y reciban con la mayor frecuencia posible aquellos sacramentos que han sido instituidos para alimentar la vida cristiana" (SC 59).

#### Eucaristía:

"El que come mi carne y bebe mi sangre vive en Mí, y yo en él. Como el Padre que vive me envió y yo vivo por El, así quien me come a mí tendrá de mí la vida (Jn. 6, 56-57).

Nunca alcanzaremos a valorar suficientemente la Sagrada Eucaristía, ya que de ella dice Sto. Tomás de Aquino: "El efecto propio de la Eucaristía es la transformación del hombre en Dios".

Dice el Concilio Vaticano II: "Nuestro Salvador, en la última Cena, la noche que le traicionaban, instituyó el Sacrificio Eucarístico de su Cuerpo y Sangre, con que perpetuara por los siglos hasta su vuelta, el Sacrificio de la Cruz y así confiara a su Esposa, la Iglesia, el memorial de su Muerte y Resurrección: sacramento de piedad, signo de unidad, vínculo de caridad, banquete pascual, en el cual se come a Cristo, el alma se llena de gracia y se nos da una prenda de la gloria venidera" (SC 47).

"Por lo tanto, la Iglesia, con solícito cuidado, procura que los cristianos no asistan a este misterio de fe como extraños y mudos espectadores, sino que comprendiéndolo bien a través de los ritos y oraciones, participen consciente, piadosa y activamente en la acción sagrada, sean instruidos con la Palabra de Dios, se fortalezcan en el banquete del Cuerpo del Señor, den gracias a Dios, aprendan a ofrecerse a sí mismos al ofrecer la hostia inmaculada no sólo por manos del sacerdote, sino juntamente con él, y se perfeccionen día a día por Cristo Mediador en la unión con Dios y entre sí, para que, finalmente, Dios sea todo en todos" (SC 48).

Nunca podremos expresarla humanamente; en estos párrafos que siguen citamos pensamientos que intentan aproximarnos a ella: "... Hallarse frente a un pedazo de pan y creer que se trata de la presencia de Jesús, es un acto de fe que empuja al pensamiento... El signo del pan me oculta y me señala a Jesús; la fe, la esperanza y la caridad cortan las barreras que me apartan de El, y dejan al descubierto su presencia... Dejádme ahora un poco ante El, que quiso venir a mí como pan para no asustarme, dejádme contemplar su vida y su Evangelio narrados por la Eucaristía.

Este pan me habla de humildad, de pequeñez, de donación de sí mismo. Me cuenta la parábola que Jesús inventó para explicarme y para explicarse, me resume sus gustos, que hallan en el pan el modelo y el símbolo más querido por El. El pan no es piedra, el pan no es lujo, el pan no es arma, el pan no es castigo, el pan no es oro..." (C. Carre-

to; Más allá de las cosas).

"Pues el pan significa aquel cuerpo triturado, molido y amasado en la Pasión, cocido y asado con el fuego del amor divino en el horno y ara de la Cruz. Y el vino significa hermoseamente el Cuerpo Místico de Cristo, esto es la Iglesia, formada por muchos fieles predeterminados a la vida como de muchos granos y racimos" (San Buenaventura; Diez opúsculos místicos).

#### II.4.3.c. Oración:

"La vida y la oración son inseparables. Una vida sin oración es como una vida que ignora la dimensión esencial de la existencia; como una vida que se contenta con lo visible, sin descubrir la inmensidad y la eternidad del destino humano.

Descubrir a fondo la oración significa descubrir, afirmar y vivir el hecho de que todo tiene dimensión de eternidad, de inmensidad.

El mundo en que vivimos no es un mundo profano, aunque muy a menudo lo hacemos profanarlo, de suyo, salió de las manos de Dios y es amado por El.

Para entender el valor que Dios atribuye a este mundo, basta pensar en la vida y muerte de su único Hijo. Pero, esto lo podemos entender si oramos, como sólo orando podemos entender que cuanto nos rodea tiene un valor sagrado a los ojos de Dios.

Hay un vínculo estrecho entre la oración y la vida: a menudo las vemos distantes, luego las vemos cercanas y, al fin de nuestra carrera, debemos verlas como una misma cosa. Orar es vivir y vivir es orar.

Hay todavía una cosa que decir sobre la relación vida-plegaria, una cosa importante, divina, por ser Jesús quien la dijo: "Nadie tiene mayor amor que el que da la vida por sus amigos" (Jn.15,13).

Es preciso convertir la propia vida en don de sí mismo. Desde ese momento se hace 'oración' y yo realizo de golpe la síntesis, consigo la unidad de mi ser, penetro en lo real.

... Ser don para Dios y ser don para los hombres. La unidad de estos dos polos constituye al cristiano, al hombre verdadero, al santo" (C.Carretto, Más allá de las cosas).

Puebla recomienda en el n.954: "Utilizar los seminarios, los monasterios, las escuelas y otros centros de formación como lugar privilegiado para orar, irradiar vida de oración y formar maestros de ella".

- II.4.4. Tal espiritualidad deberá ser capaz de dar a la Iglesia y al mundo "Cristianos con vocación de santidad, sólidos en su fe, seguros en la doctrina propuesta por el magisterio auténtico, firmes y activos en la Iglesia, cimentados en una densa vida espiritual... perseverantes en el testimonio y acción evangélica, coherentes y valientes en sus compromisos temporales, constantes promotores de paz y justicia contra toda violencia u opresión, agudos en el discernimiento crítico de las situaciones e ideologías a la luz de las enseñanzas sociales de la Iglesia, confiados en la esperanza en el Señor" (Juan Pablo II AAS LXXI p.216).

Observaciones: Para la formación espiritual en particular, se recomienda:

Ver: Lumen Gentium cap.IV, n.37-38; cap.V.

Presbyterorum Ordinis, cap.III, n.18.

Optatam Totius, n.8.

Perfectae Caritatis, n.6.

### III.

#### ACTUAR

"El apostolado puede conseguir su plena eficacia solamente con una formación multiforme y completa... Además de la formación común a todos los cristianos, no pocas formas del apostolado, por la variedad de personas y de ambientes, requie-

ren una formación específica y peculiar" (AA 28).

### III.1. "Universitas Pastoralis":

Se trataría de un centro diocesano de formación donde confluyan —en lo que se refiere a la formación intelectual— los distintos centros de formación de agentes como: Seminario diocesano de catequesis, Escuela de ministerios, Formación de agentes en lo social, Teología para laicos, etc.

#### III.1.1. El marco de referencia:

##### a) El marco histórico-cultural:

Ver los documentos de la comisión "Evangelización de la Cultura".

##### b) El marco eclesial:

Ver los documentos producidos por las diversas comisiones sobre la Realidad religiosa de la diócesis.

#### III.1.2. Objetivos direccionales:

##### a) Redescubrir y restaurar el proyecto de Dios (Ef.1,9ss) (DP 8)

Ver el documento de la comisión sinodal Formación de agentes de evangelización; perspectiva histórica 2.1.).

##### b) Asumir el Vaticano II, Medellín, Puebla y las conclusiones del 1º Sínodo diocesano de Quilmes.

##### c) Tomar en serio la realidad y la verdad del hombre concreto en el marco de su contexto socio-cultural-histórico (DP 304-339).

##### d) Restaurar el proyecto misional (Mt.29,19-20). Ver trabajo de la comisión Formación de agentes de evangelización, propiciando una iglesia misionera, siempre en estado de misión.

##### e) Propiciar una vuelta al ministerio (eclesial) de la Palabra, que implica una vuelta al ministerio evangelizador y profético (DP 4; 75; 85).

##### f) Asumir la evangelización liberadora, cuyo eje es transformar al hombre en sujeto del propio desarrollo individual y comunitario (DP 487-488).

##### g) Evangelizar la cultura estando presente en la vida del hombre (DP 388-427).

##### h) Asumir la verdad sobre Jesucristo y sobre la Iglesia, Cuerpo de Cristo que siendo Dios se encarnó e hizo Siervo de Todos. (DP 170-303).

##### i) Asumir y realizar la Iglesia servidora, servicio que debe orientarse a todos los hombres, especialmente a los pobres (DP 270).

##### j) Asumir la pedagogía de la Encarnación, porque la Iglesia evangeliza mediante el testimonio global de su vida (DP 272).

##### k) Restaurar la Iglesia ministerial, donde cada cristiano tome conciencia de su identidad como miembro activo del Cuerpo de Cristo. (1 Co.12).

##### l) Propiciar una Iglesia como escuela de forjadores de historia.

"La Iglesia debería convertirse en el lugar donde aprendan los cristianos a vivir la fe experimentándola y descubriéndola encarnada en otros. Del modo más urgente, deberá ser la escuela donde se eduquen hombres capaces de hacer historia, para impulsar eficazmente con Cristo la historia de nuestros pueblos hacia el Reino" (DP 274).

##### m) Propiciar una Iglesia peregrina, Pueblo de Dios, signo de comunión y participación (DP 254-272).

##### n) Propiciar una pastoral integral, teniendo presente la totalidad de la misión de la Iglesia dentro del plan de Dios (Ef.1,9-13).

##### o) Asumir una pastoral mariana, considerando las numerosas manifestaciones de María en el continente y la profunda veneración que le brinda el pueblo, y considerando que los santuarios marianos, disseminados a lo largo y lo ancho de América, son verdaderos "adelantados" de la reconciliación y conversión.

##### p) Asumir la opción preferencial de Puebla por los pobres y los jóvenes, siendo la Iglesia en primer término, pobre y joven.

q) Tender a una Iglesia comprometida con el humilde y el pobre, con el marginado, haciendo de ellos "los pobres agentes y estigmatizados de la evangelización" (ver documento de la comisión Pobres).

PROPUESTAS PARA LA ASAMBLEA SINCODAL

1. Explicitar lineamientos diocesanos básicos para la formación de los agentes de evangelización en parroquias y en los movimientos.
2. Establecer un centro diocesano de formación donde confluyan paulatinamente —en lo que se refiere a la formación intelectual— los distintos centros como Seminario diocesano de catequesis, Escuela de Ministerios, Formación de agentes en lo social, Instituto de Teología para laicos, etc., con lugar físico para ello. Biblioteca; material didáctico; programas (AA 32).
3. Favorecer en la comunidad parroquial y diocesana la ministerialidad y la identidad propia de los varios ministerios, como respuesta a las necesidades actuales del pueblo de Dios, sin absorciones o indebidas intromisiones.
4. Integrar Mesa de coordinación para las actividades de todos los movimientos laicos (DP 828).
5. "Utilizar los seminarios, los monasterios, las escuelas y otros centros de formación como lugar privilegiado para orar, irradiar vida de oración y formar maestros de ella" (DP 954).
6. Creación de Escuela de liturgia y centro diocesano de pastoral litúrgica.
7. Como diócesis, promover la pastoral de conjunto con las diócesis vecinas.
8. Estudiar la rotación periódica de los cargos de presbíteros, diáconos y laicos.

+ + + + +

+ + + + +

## I.- NIVEL INTRADIOCESANO

### 1. Introducción:

Origen de nuestra diócesis y sus descendientes como lugar de misión: Los Quilmes.

Para evangelizar a un pueblo es necesario conocer sus raíces. Una imagen viene a nuestra memoria al hablar de los habitantes del suelo de nuestra diócesis: la de sus primeros pobladores.

Surgida por el asentamiento de los indígenas Calchaquí, según consta en Documentos, en 1666 se instala la reducción denominada de la Santa Cruz de los Quilmes, en la zona de la Chacra de Quirós, entre Zapiola (Bernal) y Guido (Quilmes) y desde la barranca hasta el partido de Almirante Brown.

Es importante conocer el origen de este poblamiento: la expatriación dolorosa de tribus que pertenecían a dos naciones, los Quilmes y los Colianos.

"Esas naciones" fueron obligadas a recorrer un largo camino, en un éxodo no querido, "sino impuesto por su situación", con un destino absolutamente desconocido y sin posibilidades de regreso a sus valles amenos y sus montañas familiares. Todo ello poblado de infinitos atractivos que habían hecho feliz la convivencia fraternal.

Leer estos párrafos, no nos transporta inmediatamente a la situación de exilio que vive también hoy el hombre de nuestra diócesis, venido del interior o de las patrias vecinas? No nos golpea también su dolor por el desarraigo y las contradicciones del nuevo ambiente?

Verdaderamente, sin raíces étnicas en sus antepasados calchaquíes, nuestros hermanos de los barrios son por su situación, verdaderos descendientes de los primeros habitantes. Como ellos, deben ocuparse de las tareas menos apreciadas. Como los primeros indígenas, la justicia en la aplicación de las leyes establecidas, es una apariencia; siendo de hecho postergados, despreciados, y quedando al margen de cantidad de beneficios que la "civilización" permite a una minoría de la población de la ciudad.

Hoy la Iglesia descubre que su servicio de evangelización tiene que llegar a anunciar la fe a estos hermanos, acompañándolos en su suerte, buscando superar su postergación, porque considera que por la realidad extrema que viven son verdaderos lugares de misión. Misión que no debemos buscar solamente en la frontera de nuestras tierras, sino que han aparecido a nuestras puertas.

La proliferación de las "barriadas" en nuestras ciudades constituye el desafío más serio para el presente de la evangelización.

El modelo institucional — rural— es progresivamente desplazado por un modelo urbano. Su medio propicio es la comunidad cristiana de base, fruto de una opción. Sus dimensiones son un profetismo nuevo, y la capacidad de liberar de los nuevos ídolos del poder, de la riqueza y de la falsa libertad (cf. P.71).

### 2. Momento del ver:

#### a) Nuestro pueblo:

Nuestra diócesis está constituida en su enorme mayoría por una población no nativa. Esta población viene del interior de nuestro país, especialmente del nordeste y también de países limítrofes, por lo tanto, son poblaciones que aportan



un estilo de vida, valores, en fin... una cultura que no encuentra en nuestro medio, estructuras, ni aprecio suficiente para su expresión (ver DP 31-52; 36-38).

b) Nuestra diócesis:

Una diócesis en dinámica de Sínodo es evangelizadora por sí misma e inspira a otras a abrirse al Espíritu.

Primero maduró la conciencia que de sí misma debe poseer la Iglesia, como comunidad congregada por la Palabra de Dios y puesta al servicio de esta Palabra.

Segundo, se promovió una vasta renovación de todos los sectores de la Iglesia cuidando por igual la fidelidad a Dios y al hombre.

Tercero, se inició un diálogo múltiple con los demás cristianos, con los otros creyentes; con el mundo del hombre.

En el ámbito parroquial y de C.E.B. se nota una descentralización misionera que favorece la evangelización y trae como consecuencia la participación más activa de los laicos que asumen su misión específica (DP 777). Hay una actitud positivamente misionera donde el acento está puesto en la Palabra de Dios. Ella es convocadora y forma comunidades; al anunciarla y compartirla, cuestiona y llama a la conversión. Una de las consecuencias principales de esta renovación es la multiplicación de pequeñas comunidades que se evangelizan y son evangelizadoras.

Constatamos los grandes valores que tiene nuestra cultura para compartir con otras:

- . valor de la vida y la familia
- . fuerte sentido de solidaridad y valor ante el sufrimiento
- . claro sentido de Dios.

Se están dando pasos, aunque muy lentamente en responsabilidad misionera con sentido universal.

3. Momento del Juzgar:

- a) Iglesia diocesana, enviada al mundo para que éste crea que Cristo es el Señor: "El Espíritu del Señor está sobre mí porque el Señor me ha ungido. El me envió a llevar la buena noticia a los pobres, a vendar los corazones heridos, a proclamar la liberación a los cautivos y la libertad a los prisioneros" (Is.61,1).

La Iglesia, ha sido puesta por Dios en el curso de la historia con el único objeto de testificar y proclamar que Dios es salvador de todos, que la realización plena y cumplida de la existencia humana se alcanza únicamente cuando, por la fe, se presta libre adhesión al don de la salvación, y que en la Buena Nueva de Jesús encuentra la sociedad de los hombres fuerzas y criterios para realizar la convivencia humana en justicia, libertad, igualdad, solidaridad y fraternidad.

- b) Intensificar la evangelización a partir de la cultura de nuestro pueblo: La evangelización está en los orígenes de esa primera síntesis cultural que constituyó a América latina (P.4). "No conocemos ni asumimos nuestra cultura". Prueba de esto es que no asumimos la religiosidad popular: "se ven actitudes de menosprecio, subestimación, incomprensión, se la usa, se la identifica con la superstición. El 50% de nuestros jóvenes dirigentes tiene una visión parcial, estrecha o equivocada de la religiosidad popular..." (informe de la com. Relig.Pop. y medios masivos de evangelización).

Constatamos que: hemos empezado a sensibilizarnos con la tarea evangelizadora.

Falta: información, planificación, motivación para que nuestros centros de agentes de pastoral capten el sentido profundo de la "misión".

4. Momento del Actuar:

Para evangelizar a partir de la cultura de nuestro pueblo es necesario prepa-

rar agentes de evangelización en este sentido. Buscar en cada comunidad el perfil del evangelizador como lo caracteriza EN cap.VI.

- a) Asumir experiencias concretas como las que presenta la comisión Religiosidad popular: "Elaborar, planificar y desarrollar una pastoral de conjunto".
- b) Asumir la propuesta de la asamblea zonal de Quilmes oeste "Encosar una decidida evangelización a nivel de misiones populares en la línea liberadora, anunciando a Cristo que es Vida, una Iglesia que es fraternidad para que nuestro pueblo se encuentre con el proyecto liberador de Dios. E to debe llevar al hombre a un compromiso político-social. Esto le haría descubrir al pobre, sin paternalismos, una nueva forma de vivir como hombre de Dios.
- c) Nueva cuadriculación de la diócesis: determinar las zonas más urgentes.
- d) Aplicación de la atención de las parroquias por ministros laicos (nuevo código de Derecho Canónico).
- e) Disminuir momentáneamente alguna actividad de nuestros templos para que sus agentes vayan a misionar a lugares más necesitados de la diócesis.
- f) Incentivar la conciencia misionera en todos los niveles formativos.
- g) Centro de información y animación misionera.

Dios nuestro Padre nos regaló la tierra sin fronteras. Sólo su auténtico signo cristiano de fraternidad universal hará realidad: "Los cielos nuevos y la tierra nueva" (Ap.21,1).

## II.- NIVEL INTERDIOCESANO

Informe de los grupos Villa Trafal, Cuyin Manzano y Cajón Chico.

### 1. Momento del Ver:

a) Pre-Misión: durante el año el grupo se reunió semanalmente, los viernes a las 22hs, en la parroquia N.Sra de la Guardia, Bernal.

Se comenzó la reunión con la oración; la preparación de la misma es rotativa, cada viernes un integrante distinto. Generalmente se basaba en las lecturas del día, rosario, libros con meditaciones.

Faltó eucaristía, oración ante el Sagrario y Palabra de Dios:

Durante el año hicimos dos retiros: en el primero se meditó sobre el compromiso y se realizó una corrección fraterna. En el segundo, se evaluó el grupo a la luz del documento del equipo diocesano de misiones, de Neuquén.

En el aspecto de formación, durante la 1ª mitad del año se trabajó sobre el documento: Catechesi Tradendae de Juan Pablo II. En la segunda mitad, y en vista a la misión, se trabajó sobre los sacramentos. Para ello se ocupaban dos reuniones por sacramento y en una tercera, el párroco daba una charla. Las conclusiones que eran recopiladas por los encargados de catequesis, después eran "aterriizadas" para las distintas zonas de misión. Para ello, y a partir de noviembre, después de la oración, nos dividíamos para trabajar en la preparación de la misión de acuerdo a cada zona.

Se asumió un trabajo de apostolado a nivel personal, faltando la presencia explícita del grupo como tal, en el centro de la actividad parroquial.

Para conseguir pasajes, se realizaron gestiones ante el ministerio de relaciones exteriores y culto. Consiguiéndolos gratis.

Para juntar dinero para la misión, se puso como cuota mínima por mes: \$50.000.- Hasta octubre, lo recaudado junto con lo obtenido en un espectáculo fue destinado a la Campaña de Solidaridad de la diócesis de Quilmes.

Para la misión, contamos con lo aportado a partir de octubre más un espectáculo y un Festival de la canción, donde la entrada consistía en 2kg de harina o azúcar.

Se enviaron cartas a distintas empresas, solicitando su colaboración, entre ellas se citan: Molinos, Ingenios (azucareros y yerbateros), Fábricas de conservas, etc., obteniendo en general pocas respuestas.

Por último se realizó una visita a las manzanas de la parroquia, en la que personalmente se entregó un volante, solicitando ropa y otros elementos necesarios. La respuesta fue positiva.

#### b) Cajón Chico:

El 3 de enero de 1983 por la noche, llegamos a nuestro lugar de misión. Fue nuestra tercera misión desde que arribamos por 1° vez en 1980 no habiendo estado durante 1982.

#### Evaluación del grupo como:

- Comunidad orante: la oración de la mañana consistía en el rezo del breviario. Durante las noches compartimos la lectura de los textos bíblicos correspondientes a cada día, acompañando algunas veces con el rezo del santo Rosario. No tuvimos oportunidad de compartir ninguna Eucaristía por falta de sacerdote. Participamos de los encuentros de oración dominical de los paisanos que son reunidos por un poblador, el joven padre Segundo Millán.

- Comunidad fraterna: el grupo misionero que viajó consta de 5 miembros varones, de los cuales solamente uno era nuevo. Debido al pequeño número de misioneros, todo anduvo bien, no hubo problemas de convivencia.

- Comunidad misionera: Cajón Chico es la zona de veranda de la reserva Millán-Curical (Huncal). Se visitaron 19 puestos en los que viven un total de aproximadamente 120 paisanos. Se notó que, a pesar de haber faltado durante el verano pasado, hubo una mayor apertura por parte de los pobladores, quienes recordaban a la perfección a los misioneros.

Se llegó a hacer 4 visitas a cada puesto, 3 de las cuales fueron largas visitas hechas antes de la clausura y una última, más corta, como despedida luego de la presencia de Monseñor en la clausura realizada el día 22 de enero, en conjunto con los pobladores y el grupo que misiona en el Portezuelo de Caviabue.

Una de las ideas antes de llegar al Cajón Chico era la de reunir a los pobladores a orar frente a la ermita que hace dos años el grupo construyera para que fuese el centro de reunión de los paisanos. Grande fue la sorpresa cuando nos enteramos que un joven paisano de 16 años, Pedro Segundo Millán, por iniciativa propia, luego de hablarlo con el Padre Francisco, comenzó a reunir a los paisanos los jueves y los domingos (en Huncal) y los domingos frente a la ermita del Cajón Chico para celebrar la palabra, rezar el santo Rosario y cantar. Los misioneros participamos de las celebraciones como unos paisanos más.

Se hizo catequesis bautismal en charlas que se dieron directamente en los puestos de los paisanos. Con respecto a esto, en la parte sacramental, solo hubo 2 bautismos de la gente del Cajón. No pudimos dar catequesis de primera comunión por la imposibilidad de reunir a los chicos en algún lugar por no permitirse los sus familias.

Tuvimos un gran apoyo por parte de los maestros de la escuela móvil del Cajón del Hualcuyón (Plan EMER) quienes nos ayudaron en todo lo que estaba a su alcance.

Notamos que ha proliferado notablemente el alcohol en la reserva.

Otra realidad de la reserva es la presencia de familias Evangelistas que se vuelcan al culto por la "ventaja" de la prohibición de ingerir alcohol y las curaciones de enfermedades, lo que crea un poco de desunión entre los paisanos que no entienden la diferencia entre católicos y evangelistas. De alguna manera los marginan.

#### Planes para este año:

Misión de invierno a Huncal. Carteo con los pobladores y especialmente con Pedro Segundo.

#### c) Villa Trafal:

La de este año fue la 2° misión en Villa Trafal. El grupo fue con 8 misioneros en los primeros 15 días, en los 15 restantes, se agregaron 3 misioneros más

que estuvieron en Cuyón.

- Comunidad orante: la oración la realizábamos por la mañana, leyendo el breviario y compartiendo reflexiones, y por la noche lectura del evangelio del día y reflexión personal. Fue mucho más rica la oración de la mañana.

- Comunidad fraterna: en este aspecto fue una experiencia nueva, ya que no eran los mismos integrantes del año pasado. (Unos fueron a Cajón Chico y otros era la primera vez que venían). El clima fue muy ameno; aunque algunas discusiones y peleas existieron; siempre hubo perdón y reconciliación.

- Comunidad misionera: la misión consistió en realizar visitas a los pobladores. Visitamos unas veinte familias, las cuales se acordaban de nosotros y nos estaban esperando. Este año entramos en confianza con algunas familias y hemos conversado mucho con ellas a tal punto que hemos compartido comidas (en sus casas, en el campamento), cumpleaños.

También se dió catecismo a los niños del lugar, todos los días, no hubo muchas respuestas de parte de todos, pero algunos de ellos, recibiendo catequesis en la misión próxima, pueden tomar la comunión al finalizar la misma.

Se realizaron 5 bautismos, se dieron charlas a padres y padrinos, en las casas, y la última en el campamento.

Se programaron y difundieron actividades como rezar el rosario en el campamento, la cual no tuvo gran adhesión por parte de la gente.

Tuvimos misas los fines de semana, muy concurridas por los paisanos y los turistas, Después de la celebración de la Eucaristía nos reuníamos a tomar mate, a cantar y a poder estar todos juntos.

Notamos que la gente se nos acercó con mucha confianza y que los muchachos del lugar venían más seguido al campamento, así como se llegó a conversar de temas muy importantes con las mujeres y jovencitas.

En nuestra próxima misión de verano trataremos de profundizar esta confianza que hemos logrado con las familias, seguiremos dando catecismo, posiblemente haya comuniones y también pensaremos en una evangelización para la gente que reside allí durante el verano (dueños de las residencias).

#### d) Cuyín Manzano:

La de este año fue la 2ª misión en Cuyín. El grupo está formado por 6 personas. La misión fue de 15 días.

- Comunidad misionera: el trabajo consistió en catequesis en la escuela y en visitas a las casas. En la escuela se dió catequesis para 1ª comunión; los niños la harían el año próximo, esto es, después de 2 años. Tres niñas tomaron su 1ª comunión porque ya habían tenido catecismo anteriormente. También se dió catequesis de iniciación a los niños más pequeños.

Las visitas a las casas se hicieron todos los días, de 2 en 2 misioneros por vez. Se habló de los sacramentos, especialmente de la confesión y de la eucaristía, preparando la visita del obispo.

En la misa celebrada por el obispo hubo mayor número de confesiones que el año anterior. Hubo un casamiento y un bautismo. La charla para el bautismo se hizo en la visita a la casa de los padres.

El número de familias es escaso (10); la población está en vías de extinción por la migración (problema de parques). Las familias son numerosas pero en general, quedan los ancianos y los niños. Este año no hubo guardaparque.

Notamos buena predisposición para con nosotros en el personal de la escuela, si bien existe cierta insensibilidad por parte de los maestros ante los problemas de los niños.

Observamos inquietud en los niños del lugar por la vida y el trabajo de los misioneros (hablaron de ser misioneros como expresión de deseos).

- Comunidad orante: la oración grupal fuerte se hizo por las mañanas con el breviario y en las lecturas del día. En el camino a las casas se iba rezando, Durante el día se hizo oración personal. Vimos la necesidad de profundizar en la oración grupal.

- Comunidad fraterna: como grupo social el trato fue excelente. Se vivió en verdadera unidad y se dio un intercambio rico de experiencias. Se profundizó el conocimiento personal y no hubo ningún problema.

Vimos que la causa fue la buena predisposición de todos, el número limitado de integrante y cierta homogeneidad en el grupo, quizás logrado por la toma de conciencia producto de lo hablado previamente.

## 2. Momento del Juzgar:

a) Comunidad que abre misioneramente sus fronteras:

La misión en una zona fuera de los límites de nuestra diócesis tiene su fundamento en el AQUI, o sea en la comunidad formada que puede autocabastecerse, que ha crecido merced a la acción del Espíritu Santo, y así abre sus fronteras y se dirige a lugares apartados donde la Buena Nueva no ha llegado o se halla en estado latente.

Cuando una comunidad entiende más profundamente el plan de Dios, envía misioneros para anunciar a Cristo y de este modo lograr "que las culturas sean renovadas, elevadas y perfeccionadas por la presencia activa del resucitado centro de la historia y de su Espíritu" (DP 407).

La evangelización va a tratar de encontrar la conversión personal y la transformación social. Su objetivo es la totalidad del género humano; "el fundamento de esta universalidad es ante todo el mandato del Señor: Id pues y haced discípulos a todas las gentes" (Mt. 28,13), y la unidad de la familia humana, creada por el mismo Dios que salva y la marca con su gracia" (DP 363).

Aquellos elegidos del pueblo de Dios se prepararán en los criterios y signos de la evangelización consignados en el documento de Puebla n. 370: Palabra de Dios, fe del pueblo de Dios, el magisterio de la Iglesia, el trabajo de los teólogos, la misión profética de la Iglesia. Al mismo tiempo algunas actitudes nos revelan la autenticidad de la evangelización:

1. una vida de profunda comunión eclesial;
2. la fidelidad a los signos de la presencia y de la acción del Espíritu Santo en los pueblos;
3. La preocupación para que la palabra de verdad llegue al corazón de los hombres y se vuelva vida;
4. el aporte positivo a la edificación de la comunidad;
5. el amor preferencial y la solicitud por los pobres y necesitados;
6. la santidad del evangelizador.

Toda esta preparación está sostenida por una intensa vida sacramental, de oración, de servicio, es decir diálogo continuo e ininterrumpido con el creador.

Pero esta comunidad no envía autónomamente a los misioneros, sino que son enviados por la autoridad legítima (AG cap. 4 n. 23) o sea el obispo de la diócesis que tiene el deber heredado de los apóstoles de propagar la fe y la salvación de Cristo "con la oración y la cooperación de toda la Iglesia" (AG pto. 6)

Amén de esto, la comunidad, a través de sus misioneros, se pone al servicio y en íntima relación con el obispo encargado de la zona donde se evangelizará y con el misionero itinerante para seguir la pastoral que se viene desarrollando en su diócesis, la cual descarta la improvisación y las alteraciones del plan catequístico.

b) Máximo respeto a la cultura del destinatario:

La evangelización trata de alcanzar la cultura dentro de la cual el hombre nace y desarrolla entendiendo que la cultura "abarca la totalidad de la vida de un

pueblos: el conjunto de valores que lo animan y de desvalores que lo debilitan y desarticulan" (Puebla 387).

La acción evangelizadora debe tener como objetivo "la penetración del evangelio de los valores y criterios que lo inspiran, la conversión de los hombres que viven según esos valores y el cambio que, para ser más plenamente humanas requieren las estructuras en que ellos viven y se expresan" (Puebla 400).

Los enviados del pueblo de Dios, al llegar al lugar de misión hacen una primera toma de contacto con la cultura, observando todos los elementos que hacen a la vida social, económica y religiosa que conforman la cultura propia. Estos elementos a observar son: constitución de la familia (matriarcado, patriarcado), religiosidad popular, trabajo, sanidad, vivienda, posibilidades económicas, etc. De esta manera se estudia el modo de adaptar la evangelización al lugar y no el lugar a la evangelización. "Todo esto implica que la Iglesia se esmere en adaptarse realizando el esfuerzo de un trasvasamiento del mensaje evangélico al lenguaje antropológico y a los símbolos de la cultura en la que se inserta" (Puebla 404). El misionero debe partir de la realidad en la que viva esa gente promoviendo en ellos la valoración y el desarrollo de sus propias costumbres y tradiciones.

### 3. Momento del Actuar:

#### a) Planificación:

De acuerdo al diagnóstico de situación realizado en la 1ª etapa, los misioneros establecerán una serie de prioridades sobre las que actuarán más profundamente y con más urgencia; no obstante realizarán la revisión de todos los aspectos observados y determinarán los medios y la forma de llevar a cabo la acción evangelizadora que procurará la conversión interior de la persona por la proclamación de Jesucristo como única fuente de salvación. De esta manera se renovarán las estructuras de la cultura por la presencia y la acción en esta misma de hombre nuevos. Se planificarán las actividades a desarrollar con los jóvenes, las familias, y los niños, juzgando los modos más convenientes de llegar a cada uno con la Buena Nueva.

#### b) Realización:

Se realizará la actividad específica determinada por los puntos antedichos buscando el apoyo de alguna persona más sensible y abierta al mensaje evangélico y que arrastre con su ejemplo a la gente de su pueblo. Cada día se hará la revisión de lo acontecido y se evaluarán las formas de acción adoptadas así como las respuestas de la gente; y de esta forma se descubrirán errores y aciertos. Cada misionero se pondrá en la presencia de Dios, hará un examen de conciencia y se hará instrumento en sus manos.

#### c) Propuestas concretas:

1. Interrelaciones con otros grupos de la diócesis para que su envío tome cuerpo diocesano;
2. Ser formadores u orientadores de otros grupos.
3. Formar una comisión misional diocesana que incluso podría coordinar las propuestas anteriores y en especial el trabajo de evangelización dentro de la diócesis con el aporte de todos aquellos que se ofrezcan para tal fin (sacerdotes, religiosas y laicos).

## III.- NIVEL INTERCONTINENTAL "AD GENTES"

### 1. Momento del Ver:

En el mundo crece la desproporción entre los bautizados y los no cristianos. En vez de ser cada vez más luz de los pueblos, Cristo sigue siendo un desconocido para las 3/4 partes de la humanidad.

El hecho es tanto más lamentable cuanto va cobrando cada vez mayor auge el ateísmo que se presenta con un doble cuño: a) el teórico, impuesto por la ideología marxista allí donde se ha encaramado en el poder estatal; b) el práctico, impuesto con mayor sutileza y peligrosidad por el consumismo materialista.

Con frecuencia dicho fenómeno se reviste de anticristianismo directo. O trata de arrancar violentamente la fe de las conciencias. O va vaciando de vitalidad las estructuras de una sociedad que otrora fuera cristiana.

Frente a esta situación algunas iglesias diocesana antiguas han demostrado más bien un decrecimiento de su preocupación por proponer el Mensaje evangélico de salvación a todos los pueblos con sus culturas.

En nuestra América latina, el despertar misionero universal ha madurado notablemente en algunos países. Concretamente, Méjico, Colombia, Brasil.

Br honestidad con la verdad histórica constatamos que la iglesia en nuestra patria argentina acusa todavía fuertemente el letargo de una omisión que no concide ni con su corresponsabilidad misionera universal, ni con la buena disposición de nuestro pueblo.

Ello significa no ignorar los valiosos esfuerzos cumplidos por determinadas Congregaciones Religiosas a favor de la apertura misionera mundial de nuestras comunidades cristianas. Lo van formalizando desde 1920 enviando misioneros y misioneras argentinas a Africa, Asia, y Oceanía y creando una conciencia misionera católica en las familias cristianas.

También notamos con alegría que algunas Iglesias locales de nuestra patria nos dan el ejemplo de una renovación misionera que se prolonga todo un año y abarca toda la geografía y todos los niveles comunitarios de la diócesis. Suelen culminar en un congreso misionero. Citemos Bahía Blanca y San Luis (ya realizados el Año y el Congreso Misioneros), Buenos Aires y Formosa (en pleno desarrollo o preparación de uno y otro).

En nuestra joven diócesis se ha tratado de sensibilizar a las comunidades respecto de la obligación que nos incumbe en evangelizar el mundo. Se ha insistido particularmente a) en una entusiasta celebración del domingo mundial de la Misiones; b) en organizar las Obras Misionales Pontificias en todas las parroquias y colegios; c) en formar misioneramente a los seminaristas, haciéndolos participar de los muy buenos cursos de animación misionera organizados cada verano por Obras Misionales Pontificias de Buenos Aires.

## 2. Momento del Juzgar:

El Concilio Vaticano II ha significado un llamado perentorio a todas las Iglesias diocesana a que asuman su intransferible corresponsabilidad de comprometerse a evangelizar colegiadamente a todos los pueblos.

Dicha corresponsabilidad se fundamenta en la sucesión apostólica. Cristo dió a los apóstoles como Colegio, un mandat -testamento: "vayan por todo el mundo y proclamen el evangelio a toda la creación..." (Mc.16,15).

Acorde a tal conciencia los Padres del Concilio Vaticano II redactaron un documento (decreto "Ad Gentes") donde dejaron constancia del compromiso asumido, entrando en importantes pormenores. Dicho decreto quedó reglamentado en el Motu Proprio "Ecclesias Sanctae" de Pablo VI.

Volvió a profundizar el tema el mismo Pablo VI en su exhortación apostólica "Evangelii Nuntiandi". Un año antes (1974), los obispos participantes del Sínodo Romano sobre la Evangelización habían aportado la experiencia, la reflexión y los buenos propósitos de sus respectivas Conferencias Episcopales.

Reunidos en Puebla, los obispos latinoamericanos no soslayaron el tema. Lo volvieron a presentar con firmeza a todas las diócesis del continente. Léanse detenidamente los n.362-369 del documento conclusivo.

Esto significa que la Iglesia local de Quilmes, en este Sínodo de la Palabra, ha de aceptar plenamente su compromiso de proyectarse más allá de los límites de la diócesis y más allá de las fronteras de la patria y del continente.

Aceptar como toma de conciencia, supone prever una mentalización permanente. Es particularmente grave la responsabilidad de los catequistas. Ellos han de educar

los corazones de sus catequizandos con apertura verdaderamente católica.

La insistencia en un tema tan esencial a nuestra convivencia eclesial exige una solícita organización dinamizadora. Es hora de que las obras misionales pontificias y episcopales arraiguen en cada comunidad concreta de la diócesis.

Mucho énfasis ha de ponerse en las celebraciones litúrgicas. En estos momentos de oración que son los más intensos de la comunidad ha de haber proclamación misionera de la Palabra, oración verdaderamente universal y comunión plena con el Señor de la historia que nos envía misioneramente a los pueblos.

### 3. Momento del Actuar:

En un gesto de real colegialidad latinoamericana entregamos como Propuestas de esta comisión a la asamblea sinodal las conclusiones y recomendaciones del 2º congreso misionero latinoamericano (Tlaxcala, Méjico, 16-21/V/1983):

- a) "Recogiendo la reiterada llamada de los Sumos Pontífices para que las Iglesias particulares envíen algunos de sus sacerdotes a las iglesias particulares más necesitadas, como expresión de comunión y participación en la evangelización del mundo (lo que ha dado origen a los llamados sacerdotes "fidei donum"), pedimos encarecidamente a nuestros sacerdotes que se ofrezcan generosamente para salir a misiones y que los obispos promuevan y favorezcan este servicio eclesial".
- b) "Ya que el Señor está bendiciendo nuestro continente con numerosas vocaciones religiosas, principalmente femeninas, encarecemos a los Institutos nacidos en América latina que, cuanto antes, asuman cada uno de ellos algún compromiso en misiones en otros continentes".
- c) "Consideramos necesario el pronto establecimiento de un Seminario o Instituto de Misiones Extranjeras a nivel continental y humildemente solicitamos del Departamento de Misiones del CELAM y de las Conferencias Episcopales que lo apoyen y presten su total colaboración".
- d) "Respetuosamente solicitamos de las Conferencias Episcopales que dediquen alguna de sus asambleas a reflexionar sobre la dimensión misionera de la iglesia local".
- e) "Pedimos que en los planes y directorios pastorales, a nivel nacional y diocesano esté siempre presente la dimensión misionera, cuidando especialmente los catecismos y textos de religión".
- f) "Que en los Seminarios y casas religiosas se cultive el ideal misionero en la formación misionera a los sacerdotes y religiosos".
- g) "Potenciar las obras misionales pontificias y episcopales (OMPE) creando equipos de animación misionera a nivel nacional, diocesano, y promoviendo congresos de misiones".
- h) "Pedimos a los Institutos misioneros que, fieles a su carisma, se esfuercen en animar misionalmente a las Iglesias particulares, en colaboración en las OMP".
- i) "Dado que en América latina existen numerosos movimientos laicales, pedimos que se cultive siempre en ellos el ideal misionero con especial atención al mundo juvenil y al cultivo de las vocaciones misioneras".
- j) "Difundir en el pueblo de Dios la formación e información misionera a través de revistas, libros, folletos y otros medios de comunicación Social".

+ + + + +

+ + + + + + + + + + +



INTRODUCCION:

Nuestros tiempos son tiempos de reconciliación.

Porque la Iglesia lo predica y porque el pueblo lo ansía. Porque Dios lo pide regalándolo. El Evangelio se ha vuelto insistente en la necesidad, la posibilidad, la maravilla de reconciliar nuestro corazón con Dios y con los hermanos, en hacer lugar a una humanidad reconciliada.

El pueblo lo ansía porque "su corazón ha sido desgarrado" (Cam. Rec. N° 7) y como nunca, quizá, padece la violencia (IGN N°30); y espera no tener uniformidad en su manera de entender y de organizar políticamente, sino llegar a "curar la enemistad que crece" y lograr ver a los que piensan y quieren diferente como adversarios pero no como enemigos (IGN N° 122).

"Ven, Señor Jesús" (Ap. 22,20); sí, ven Señor Jesús, reconciliador y autor de toda paz!

Después de escuchar al P. Sudar explicar las expectativas de la salvación en tiempos de Jesús sobre las que acaece su predicación del Reino, encontramos semejanzas profundas con nuestra situación actual.

. Estaban en primer lugar los que sentían viviendo una "situación apocalíptica", la que no da más; y que sólo una intervención milagrosa de Dios podía salvar. También hoy muchos de nosotros no tienen ya fe en la historia de la humanidad y creen estar viviendo la disolución total.

. Los zelotes esperaban el reino que ellos instaurarían por la violencia. Cuántos entre nosotros, hoy, no esperan sino una justicia que concilie a los hombres, pero gracias a la fuerza violenta que se ejerza contra los injustos, desde las pequeñas violencias familiares, laborales, hasta las de revueltas y represiones de pueblos enteros.

. Los fariseos creían que la Ley y su observancia rígida y fanática era el medio. Así también hoy vemos los que ponen sus esperanzas en la observancia, en el cumplimiento de las reglas, sobre todo en lo que tienen de rito externo y visible por todos y mediante los cuales se distingue a 'los que cumplen' de los que no lo hacen.

. Por último, los esenios se separaban del pueblo, del común de las gentes y se constituían como grupo aislado, austero y de profunda conversión desde donde predicaban la inminencia de la llegada de Dios como Juez. Muchas veces nuestras comunidades comprometidas también se separan del común de la gente que las ve como más entregadas y distintas y escuchan de sus labios, más que un anuncio de salvación, uno de juicio y condenación.

. Pero Jesús ni asume ni destruye ninguna de estas vías, sino que trae otro camino, inesperado y que supera toda expectativa, cortando diametralmente las esperanzas y las organizaciones en otro sentido.

No predica que estamos ante los tiempos de la destrucción, sino que el Reino está ya entre nosotros. Y su camino es el de un poder que se hace obediente hasta la humillación y la muerte y no el de la violencia; que reside en el corazón puro y no en su juicio aniquilador. Más aún, que la justicia de Dios consiste precisamente en la salvación misericordiosa.

También hoy, Cristo nos respeta y nos "mueve los esquemas" como vulgarmente decimos. Y nos reconcilia en un amor humilde y entregado, desde esa impotencia nuestra para lograr la paz y el amor.

La Reconciliación es, antes que nada, un ANUNCIO ESPERANZADO, no solamente "como siempre" de la salvación que Cristo nos trae y de su Segunda Venida, sino también de un pronto y nuevo especial advenio de Jesús, de un advenio prometido.

La Reconciliación es, porque sostenida en esa esperanza, un RECONOCIMIENTO de

la realidad del PECADO, como pecado personal en cada uno y como "pecado del mundo", como situación del hombre contemporáneo.

La Reconciliación es, entonces, una BUSQUEDA de una JUSTICIA que sea relativa al AMOR, en un ejercicio del perdonar y ser perdonados.

La Reconciliación nos anima, gracias al don de Jesús, a hacer algo NUEVO con aquello que tenemos, aunque sea pequeño y esté viejo y roto.

Para la elaboración de este documento elegimos ordenar el material según el esquema del VER/JUZGAR/OBRAR, o quizá, más precisamente, según el esquema de Puebla de "Situación, Doctrina, Pastoral".

La intención fue la de ser fieles al "no dejar nada" de lo que se había encontrado en el camino: el material en que nos basamos y al que nos remitimos es:

1) Documentos de la Iglesia:

- a) Universal: Encíclicas de Juan Pablo II: D. in M. y R.H.  
"Lineamenta" del Sínodo de los Obispos 1983  
"Documento de Trabajo" de los Obispos.
- b) Argentina: "Iglesia y Comunidad Nacional", CEA.  
"Camino de Reconciliación", CEA.  
"Dios, el hombre y la conciencia", CEA.  
"Varela '79" del Presbiterio de Quilmes.  
Cartas, circulares, mensajes de Mons. J. Novak.

2) Documentos Sinodales:

- a) de todo el Sínodo: Documento del Equipo Iglesia y Mundo para la Primera Sesión del Sínodo de Quilmes.  
Documento de la Iglesia Diocesana, para la Primera Sesión del Sínodo de Quilmes.  
Retiro de Sinodales (21.8.'2).  
Reflexiones del P. Vietti, Segunda Sesión del Sínodo.  
Reflexiones del P. Sudar en julio '83.
- b) de la propia Comisión: "En torno a la Reconciliación", Segunda Sesión del Sínodo de Quilmes.  
Informe a la Segunda Sesión del Sínodo de Quilmes.  
"Tiempo de Reconciliación".

3) Otros:

- Vocabulario de Teología Bíblica, "Reconciliación", X. Leon Dufour.
- "Vie Consacré" 15.3.1983.

La nuestra fue una Comisión pequeña: diez miembros en "los papeles"; llegó a funcionar mucho tiempo 'a base' de 3 ó 4 miembros, muchos de los nuestros con licencia por enfermedad. Sin embargo, cabe un agradecimiento por lo que fue: un grupo que se sintió llamado por esa "Reconciliación" que al principio no era más que un título y... anhelo interior, y que permanentemente recogió la incidencia de lo que le llegaba: acontecimientos de la vida de la Iglesia y del país y documentos. Si las tareas a veces recayeron en pocos, se hizo y se hace sentir la eficacia de los que están cerca, enfermos, o alejados, como hoy la Hna. Leonor, trasladada a Roma, y cuyo apoyo se ha hecho sentir siempre.

+ + + + +

VER

I. Los conflictos.

La "situación" sobre la que debimos comenzar nuestra reflexión acerca de la Reconciliación es la de los conflictos: los lugares de irreconciliación, o, como se los llamó en el Sínodo, los "puntos díficiles".

Los documentos pre-sinodales mencionaron algunos:

- . Encuesta sobre realidad humana de la diócesis.
- . La opción por los pobres.
- . Mundo del trabajo.
- . Compromiso político (encuesta Realidad Religiosa)
- . La Cultura.
- . La catolicidad de la Iglesia en relación a las opciones pastorales, especialmente del Obispo.
- . Relación colegio-parroquia y relación colegio-diócesis.
- . Aspecto económico que atenta contra la evangelización: aranceles de los sacramentos, cuotas en los colegios.
- . Llegada a los alejados y abandonados lugares de la diócesis.
- . Religiosidad popular.
- . Problemas de lenguaje: en algunos casos ambigüo, en otros selectivo.

En la Primera Sesión del Sínodo, en septiembre de 1981, apareció con fuerza un conflicto no previsto: el de las distintas formas de ver y sentir de aquellos que, en la Iglesia, pertenecen y defienden las Comunidades de Base y aquellos que prefieren los medios masivos de evangelización. Los primeros acentuando frente a los otros la conducción, el liderazgo laical y el manejo de la Biblia. Estos señalaban a los de las comunidades por sus escasos esfuerzos por la participación litúrgica y sacramental por fomentar, si se quiere, un cierto 'elitismo' en los grupos, no respetando sinceramente la sensibilidad popular que pide sacramentos y gusta expresarse masivamente.

Sin embargo, visto si se puede decir así "desde afuera" por los otros sinodales, tenemos que apuntar: en primer lugar, que debemos reconocer a ambos movimientos como fuertemente comprometidos con la religiosidad popular. En segundo lugar, que en el Nuevo Testamento es posible discernir cómo Jesús gustó de ambas formas de predicar e instaurar el Reino: los pequeños grupos, hasta 'selectos', si se quiere! (Aún cuando separa sólo a tres para llevarse los consigo a orar al monte donde se transfigurará) y también de las masas, por las que mostró su cariño y en trega. Además, si de septiembre '81 a septiembre '82 fue posible ver cuánto se había crecido en comunión entre esos dos sectores de la Iglesia, atribuimos a los "Encuentros de Evangelización" una eficacia fuertemente reconciliadora. Porque se encuentran allí personas de ambas zonas en torno a la Palabra de Dios, que es un fin común.

En la Comisión, por último, aparecieron algunos otros que traían el testimonio de grupos y personas. Tratamos de descubrir cuál era su sentido y cuáles sus causas.

- Pobres: el primero y quizá más fuerte y duradero de los conflictos fue el que se planteó en términos de "pobres y ricos", de "opción preferencial por los pobres".

Los Obispos en Puebla remarcaron con fuerza la opción de preferencia que ya Jesús mostró por los más pobres, los más sencillos, los humildes y marginados. La Diócesis de Quilmes, con su Obispo a la cabeza, tomó esta opción como decisiva. Y ya desde la preparación más remota al Sínodo suscitó conflictos de distinto signo.

En primer lugar, para muchos cristianos esta opción era entendida y vivida como excluyente: sólo los pobres, fuera los ricos, los que no son pobres no gozan ya ni de la atención ni del cariño de los pastores. La Iglesia, por lo tanto, habría perdido su carácter de "universal", de dirigida a todos, y acogedora de todos. No más todos, sólo algunos.

Del otro lado, los que se sentían pobres o comprometidos con los pobres, también plantearon conflicto en términos de que no se cumple con la opción pedida; o se lo hace, pero sólo de palabra, siendo la verdad que no se encuentra a los pobres en los lugares de decisión y poder; siendo la verdad que no se los acompaña ni vive con ellos, que no se comparte su vida.

Queremos hacer notar que el conflicto se plantea ante la postura, la decisión, no ante las acciones concretas: la campaña de Solidaridad no suscitó ni lejanamente la resistencia que sufre la "opción por los pobres".

Y que se produce en este campo: nadie piensa que la "opción preferencial por los jóvenes" suponga la exclusión de los que no lo son ni el enfrentamiento "jóve-

nes-viejos": al contrario, hay una espontánea mayor facilidad para entender que la Iglesia, toda y universal, acompaña caritativamente una dirección preferencial que atañe a todos.

Yendo un poco más hondo nos preguntamos, si en realidad, no hay en la Iglesia de Quilmes cristianos cuya sensibilidad, cuyo espontáneo sentir y reaccionar difiere profundamente: unos se sienten conmovidos y motivados por acontecimientos donde la justicia o la dignidad se ponen en juego y utilizan términos tales como "liberación", "opresión", etc. Otros, en cambio, se molestan e incomodan ante tales hechos o lenguajes y vibran más fácilmente ante apelaciones a la conversión individual, a la vida interior, a la "incontaminación" de la experiencia religiosa respecto de la situación político-social.

Es decir, nos preguntamos si en la manera de sentir, de pensar y de expresarse no hay una verdadera "derecha" e "izquierda" en la Iglesia diocesana.

Y, más aún, si no hay verdaderas "ideologías" en el seno de nuestra Iglesia. To- mamos aquí la palabra "ideología" en el sentido negativo, como postura ideológica que endurece el juicio y el corazón e impide ver la verdad: los acontecimientos, las personas, las palabras mismas, tienen ya pre-fijadas sus calificaciones, penden de los pre-juicios que impiden ver a los hechos y a las personas con lo que tengan de novedad y de propio. Si viene de tal lado o de tal grupo ya queda, de suyo, descalificado o bendecido: la postura ideológica clausura la capacidad de realidad, de apertura a la verdad: "buenas y malas palabras" dominan más que hechos y personas, más que realidades.

No se trata de que no haya motivos para reaccionar ante algunos o algunas situaciones. Se trata de que en qué medida estos motivos endurecen o clausuran e impiden toda reconciliación.

En el seno de la comisión veíamos los ejemplos extremos de en qué manera un sacerdote era aceptado y querido siempre y cuando omitiera designarse como "cura del tercer mundo"; de qué manera parecía imposible aceptar alguien con el título de mi- litar o por-militar pudiera encarnar una postura auténticamente cristiana, etc., etc.

Nos parece que: primero: este conflicto es central y resumen en sí a muchos otros. Segundo: que en la línea de ese maravilloso documento de Pablo VI, la "Octogesima Adveniens", dentro de la Iglesia son lícitos una "derecha" y una "izquierda", un pluralismo, como lo menciona Puebla, respetando los límites del cristianismo. Tercero: hay una profunda injusticia en los planteos conflictivos, antes que nada, de parte de aquellos que endurecen la opción en términos de exclusión y cierran los ojos ante las palabras y los pasajes en los que el Señor pone a los pobres como a sus más inmediatos representantes y a la pobreza como el ideal de vida. Pero también la hay de parte de quienes no reconocen la verdad de la opción hecha por este Sínodo y por esta Iglesia en favor de los pobres. Cuarto: la ideología mata la vida y el espíritu. Es necesario liberarse de sus trabas a fin de poder ver y amar la simplicidad de Cristo y entregarse como El, plenamente y sin prejuicios. Quinto: es necesario rescatar la capacidad (como diremos más adelante) reconciliadora de la acción solidaria más allá de las posturas.

- Colegios: hay una historia concreta que signa la relación colegio-sínodo y que marca el conflicto entre ellos entre los colegios y el resto de la Iglesia diocesana, una historia que arranca de la comisión presinodal y llega hasta nuestros días.

En esta historia ha habido desconocimientos, verdaderos conflictos de poder y "paralelismos".

Por un lado, los colegios religiosos en la diócesis aparecen con un estructura sumamente sólida, jerarquizada y densa que los muestra como llenos de una vida propia y autónoma, poco susceptibles a recibir influencias externas. Cuando el Sínodo se presentaba como una invitación al diálogo y al compartir se lo reconocía como el que "daba en la tecla" de los anhelos más profundos. Pero cuando se pasaba a los documentos o al participar concreto, se preferían los canales orgánicos y jerárquicos ya conocidos y paralelos al Sínodo.

Por otro lado, en nuestra Iglesia en general y en el Sínodo en particular aparece una marcada incapacidad para reconocer lo propio del mundo de los colegios: el estilo, las estructuras, los problemas, los canales, la vida propia y específica de ese mundo. Anotamos dos hechos que lo ilustran: la desaparición de J. E. C., el movimiento que reconocía y nucleaba a los estudiantes como verdaderos agentes de

pastoral en su medio y, en general, la poca preocupación por su resurgimiento; y la escasa presencia del "mundo docente" en nuestro Sínodo y en nuestra Iglesia: no porque sean pocos los docentes que participan activamente en el mismo, sino porque no lo hacen como tales, porque "lo docente" no pesa en las reflexiones y decisiones sinodales.

Nos parece que: primero: en justicia podríamos acusar un excesivo "parroquialismo" en nuestra pastoral. Segundo: hay aquí un dolor muy particular, una historia muy concreta con hombres y hechos propios que tiene su gran dosis de misterio de desencuentro y que merece una muy especial capacidad para asumirla y superarla. Tercero: hay un mundo rico y diverso, con potencialidades propias que está llamado a un reconocimiento y a una integración más plena en la vida y en la pastoral diocesanas.

- Sacerdotes y laicos: ya el documento presinodal manifestaba el conflicto entre laicos y sacerdotes a nivel local-parroquial: desde los "cegos" por un sacerdote determinado; los escándalos de muchos por el poco aprecio que ciertos presbíteros manifestaban por otros; hasta el "ahogar el Espíritu" que alienta a grupos y comunidades y que se ven trabados más que impulsados por la acción sacerdotal. La queja de éstos últimos, en cambio, se centra en la falta de responsabilidad, abandono de tareas, etc. de los laicos.

Pero atendiendo más globalmente a este conflicto aparecen dos cosas más profundas. En primer lugar, la dificultad que tuvo el clero diocesano para hacer su Sínodo. No sólo porque la participación en las comisiones fue muy diversa abarcó desde sacerdotes sinceramente entregados a la convocatoria sinodal hasta sacerdotes cuya presencia fue casi nominal o reducida a las sesiones plenarias, sino también y sobre todo, porque el presbiterio como tal no pudo acabar de armar su propia reflexión y examinarse y convertirse con ocasión de la revisión sinodal. Muchas comisiones presinodales ya lo pedían y hubo sinceros intentos de hacerlo, trabados tal vez por los problemas propios de comunión del clero de Quilmes, tal vez por los problemas que se derivan del conflicto que titulamos "el estilo de vida".

Y respecto de los laicos, la pregunta es la siguiente: hasta qué punto el laico do comprometido de la diócesis es un laicado comprometido en la consagración del mundo? Cuántos pertenecen a su mundo y participan a nivel laboral y familiar impulsando al crecimiento, a la humanización, a la plenitud inclusive secular y a la evangelización de su medio? Nos parece que, por el imperio del cúmulo de tareas, pero también por una fuerte vocación eclesial se corre el peligro de llegar simultáneamente a pensar y a sentir que "nuestros mejores laicos" son los que no faltan a ninguna reunión, no los que faltan a la desagregación del mundo. En no pocas oportunidades se mencionó la ausencia de una delantera laical que empapada en los "gozos y esperanzas, tristezas y angustias" de su siglo presionaran a la Iglesia en favor del mundo: no pocas veces la delantera en las cuestiones socio-políticas parecen tenerla algunos presbíteros.

Nos parece que: primero: la vocación del laico le supone una tensión muy especial entre su consagración a la Iglesia y su pertenencia al mundo. Especie de habitante de dos mundos, continuamente se ve obligado a revisar y ajustar, sea su entrega a la pastoral, sea su dedicación a su trabajo o a su familia. Entre los extremos que serían, por un lado, el "laico de sacristía", especie de "profesional religioso" a quien los del mundo desconocen como par y separan como el que "sabe mucho de la religión" o "está siempre con los curas" y, por otro, los que de tal modo responden a los requerimientos de su tiempo que viven "fallando" a sus responsabilidades eclesiales, entre ambos no hay una fórmula precisa, sino un equilibrio vivo que es la cruz y el llamado propio de los laicos. Segundo: en nuestra diócesis es posible señalar una cierta falta de madurez en el laicado y bastante clericalismo: esto es, estar a la espera de las iniciativas y directivas de los sacerdotes. Es deseable la consolidación de un auténtico sector de dirigentes laicos donde la dirección y la continuidad de los movimientos no estén asegurados en torno a un presbítero determinado, sino a generaciones de laicos dirigentes. Tercero: este "clericalismo" se acusa, en especial, en la ausencia de movimientos tales como la JEC, la JOC y la JUC cuyo centro pastoral no es el templo sino el medio donde se vive y en el hecho de que la primera y, sin duda, más fuerte oferta diocesana para los laicos (y, por cierto, aceptada en una magnitud que nadie sospechaba) ha sido la escuela de ministerios laicales, si se quiere, la menos "laical" de las misiones!

- Los alejados: el Sínodo ansió desde su comienzo ser un auténtico representante de todos los cristianos y llegar como Iglesia a todos los hombres, aún a los más alejados. El Padre Gera nos enseñaba: "represento aún a mi enemigo... sobre todo a mi enemigo".

Aunque se ha realizado un esfuerzo maravilloso para llegar a todos, especialmente a los más alejados, a los marginados geográficamente y socialmente, es verdad que no ha llegado a todos. Y que, por fuerza de la tarea sinodal, en algunas partes incluye se ha acentuado la división entre los que están "adentro" y los que están "afuera" de la pastoral eclesial.

Esto nos parece especialmente visible en la dificultad por ampliar la convocatoria; el recurso a los que ya están, a los mismos, la cobertura de los distintos cuadros por los mismos agentes.

Un caso particular que preocupó al Sínodo con el Señor Obispo a la cabeza, es el de los que llamamos "los ex-agentes": aquellos alicios (y, en alguna medida, también religiosas, o, inclusive, presbíteros) que habiendo participado con gran dedicación y compromiso hoy están alejados de las tareas, del impulso diocesano. Por qué se fueron? Cómo hacerles oír el llamado? Quiénes y cuáles son hoy los alejados, cómo llegar a ellos?

- El modo de vida. Un profundo conflicto es el que produce el modo de vida que tenemos laicos y consagrados, en nuestras tareas pastorales. El ritmo y la intensidad de reuniones, de propuestas y de los compromisos llega a veces, nos animamos a decir, a estilos poco cristianos y hasta poco humanos cuando alguno inclusive acusaron angustia por no poder cumplir con las responsabilidades asumidas.

Un fuerte impulso positivo y generoso peca, a nuestro juicio, a veces de activismo: de una confianza puesta realmente más en las actividades que en el Espíritu, en la multiplicación que en la intensidad, en la urgencia que en la espera. Uno de sus signos es la proliferación de papeles, la incapacidad de confiar en aquello que no está escrito: papeles, por otro lado, que en una enorme medida quedan sin leer por falta de tiempo suficiente para rezar, para encontrarse libremente, para compartir sin urgencia, para el humor y para el juego.

Nos parece que hay una incapacidad para optar, elegir y dejar, preferir y postergar: y no es un signo de Cristo este afán de hacerlo todo a la vez. No pocos de "los alejados" lo son porque no pudiendo seguir el ritmo, sólo les queda irse: no hay lugar para participaciones a medias o más lentas, se sienten incómodos en medio de los que se entregan de lleno. Muchos otros ni siquiera se acecan a una vida que tantas veces se muestra no como la participación gozosa de la liberación sino como la carga de una exigencia.

Este modo de ser muy nuestro, que acumula tareas y acorta plazos nos parece uno de los más hondos conflictos diocesanos.

- El Obispo es "signo de contradicción": para algunos, signo vivo del amor de Cristo y de su entrega por los que sufren y lloran; para otros, "escándalo". Porque sus opciones tienen el signo de la cruz y de la encarnación por un lado, ser plenamente fiel a su tiempo y lugar, a esta gente y a lo que hoy les pasa; por otro, ser Pastor y engendrador de la Iglesia Universal. (Juan Pablo II, Catedral de Buenos Aires, junio 1982).

Su misma fuerza y dinamismo fue muchas veces fuente de dificultades entre los que les responden para seguirle "el paso" y ubicarse plenamente en lo que el Obispo les pide. Sin embargo, es notable como el proceso sinodal ha afinado la comprensión mutua entre el pastor y su diócesis, al punto que un sacerdote testimoniaba encontrarse frente al crecimiento de las nupcias del Obispo con su Iglesia.

Por último, no hay que pasar por alto que su persona suscita más una adhesión vertical que horizontal; al decir de los peritos, en Quilmes es claro que la caridad es más fluida hacia el Obispo que entre los cristianos.

- Algunos otros conflictos, como los que levantó la Encuesta de Realidad Humana o las preguntas sobre compromiso político en la Realidad Religiosa; así como los de Mundo del Trabajo, con su dificultad para que se le in gran profesionales y empresarios, nos parece que están comprendidos, son sus matices, en el de la opción por los pobres.

- Lo económico en la Iglesia es fuente de particulares escándalos: se trata de la

iglesia que cobra y la iglesia que gasta; la iglesia que paga a sus empleados y la iglesia que tiene posesiones; uno de los más frecuentes escándalos para los creyentes y para los que "miran desde afuera".

Se los colegios, parroquias y obras diocesanas no logran equilibrar sus necesidades internas con el signo que supone ese edificio, ese gasto, esa posesión ante los ojos del pueblo de Dios, seguirá siendo fuente de graves escándalos. Si los cristianos en general no asumen el problema de lo económico como propio y común y dejan a algunos pocos las cuestiones del dinero y los señalan "desde afuera", por así decir, tampoco la comunión será posible.

- Cuando en la primera sesión del Sínodo se pedía la elaboración de un lenguaje común y sencillo, parecería que se ha caminado mucho en ese sentido, sin haber llegado a ser "transparente" para todos.

- Nos gustaría concluir con el conflicto que producen los sentimientos y las pasiones. La pregunta, es hasta qué punto los tenemos en cuenta. Hasta qué punto hacemos lugar a sentimientos, a sentir afecto unos por otros. Hasta dónde percibimos el fuerte papel que tienen en nuestros desencuentros el miedo, los enojos y la inseguridad; y cómo el no hacerlo nos quita posibilidades de fraternidad.

Más allá, hasta donde en la diócesis hay comunidades de cariño, no solo de tareas. Tiene la diócesis un corazón, hay un núcleo central de caridad?

Tres pasiones nobles pueden resultar desastrosas si no aceptan relativizarse una con la otra y cada una con el amor: el miedo, el enojo (l "bronca") y el ansia de claridad. El miedo expresa una pasión por el orden, pero si se aísla y se absolutiza se convierte en el motor de las represiones y tiranías. La "bronca" muestra la pasión por la justicia, pero sola y excluyente desemboca en la violencia y el terrorismo. El ansia de claridad es signo de amor a la verdad, pero si se "desorbita" se vuelve suficiencia y tecnicismo. Es necesario que las tres se relacionen y mutuamente se equilibren. Pero es necesario, sobre todo, que todas estén dirigidas a y por el amor que impide las idolatrías.

- Algunos conflictos particulares.

. La situación de los matrimonios irregulares y su casi exclusivo impedimento de la recepción de sacramentos.

. La falta de derecho, a veces dentro de la Iglesia y en medio de la sociedad que nos toca vivir.

. La particular situación argentina, hecha del desgarramiento profundo de la guerra, la pobreza y la mentira generalizada.

. Los medios de comunicación social, más puestos en afirmar en tono enfático y en tentar mover por el modo como se dice, antes que por la verdad que se exprese.

. Saliendo del ámbito de la Iglesia, muchos de nosotros estamos irreconciliados con nuestro trabajo. Porque no lo tenemos; porque no nos es suficiente; porque no nos gusta lo que hacemos.

. Muchos de nosotros estamos irreconciliados con el lugar donde vivimos, con nuestra patria o con nuestro barrio o con nuestra casa. En la encuesta del Sínodo apareció que muchos de los habitantes de Quilmas, Florencio Varela y Berazategui anhelan mudarse; quisieran vivir en otro lugar y entre otras personas que allí donde están.

. Muchos de nosotros estamos irreconciliados con nuestra familia: esposo o esposa, hijos; parientes propios o de nuestro marido o mujer...

. Muchos estamos irreconciliados con nosotros mismos. No quiséramos ser lo que somos: desde que no nos gusta el aspecto físico o la edad que tenemos hasta que no nos perdonamos los defectos y pecados que cometemos.

Todos estos conflictos son expresión y fuente de mal y de pecado; pero también son limitación y miseria. Es preciso ver en el hijo pródigo, soberbio, libertino y egoísta, también al hijo que sufre; y así debiéramos encontrar en cada conflicto cuál es este hijo que reclama, abandona y derrocha. Pero solamente si la mirada, el ver, también lo reconoce en su dolor, comenzará aquí un germen de reconciliación, como en el padre misericordioso.

## II. Las reconciliaciones.

Son parte del ver, aunque tantas veces menos notables que los conflictos.

Siempre es así, por otra parte: la sabiduría popular sabe que la muerte impacta con una fuerza con la que nos golpea, igualmente, la vida. No porque la vida no sea más fuerte y grande que la muerte, sino porque la vida y las cosas que se le unen: la alegría, la paz, el amor que "todo anda bien" (...desde que sea posible orar, o dialogar con el esposo... hasta que los aparatos funcionen) parece lo "natural" y debido, y queda como incorporado sin resaltar. En cambio, apenas la enfermedad, la discordia, las descomposturas o la muerte cortan ese estado, se percibe, ahora sí, con fuerza la dimensión de lo perdido. La misma Biblia nos lo muestra en su misterio: desde el pecado de los primeros padres hasta las imágenes sensibles con que se rodean, en un caso, la muerte y en otro la resurrección del Señor.

Invitamos, entonces, a abrir los ojos en esta dirección y percibir las reconciliaciones logradas, algunas penosamente, otras insensiblemente, todas, en alguna medida, insuficientes, pero lo cierto es que el caminar del Sínodo nos encuentra hoy conociéndonos más, queriéndonos más, respetándonos más.

### III. El ansia de reconciliación.

Los hombres en general y los cristianos en particular padecemos nuestros conflictos y ansiamos el encuentro. Se hace cada vez más evidente una sed de paz y reconciliación en todos los ámbitos y en todos los órdenes. Pero sobre todo en el orden decisivo, en el del Sacramento de la Reconciliación. Los sacerdotes manifiestan que las confesiones han aumentado en cantidad y, sobre todo, en calidad: cristianos que vuelven a pedir el perdón de sus pecados después de 20 ó 30 años de no hacerlo, y, en general, un fuerte deseo de conversión, de cambio radical, de Vida Nueva.

## JUZGAR

### La Doctrina.

Proponemos algo así como "tres lecturas" de la doctrina sobre la Reconciliación:

- 1) La doctrina tradicional, tal como se la recuerda en los "Lineamenta".
- 2) La Palabra de Dios sobre la Reconciliación, tal como aparece en la Biblia y sobre la que se elaborara, durante siglos, la doctrina tradicional.
- 3) La especial y particular profecía de Juan Pablo II sobre la Reconciliación.
- 4) Añadimos algunas consideraciones particulares.

Retomamos el listado puesto a consideración y lo ampliamos:

#### 1) La doctrina tradicional:

Los textos de donde recogimos esta doctrina son los documentos del Papa Juan Pablo II: Redemptor Hominis; Dives in Misericordias y la reciente bula de promulgación del Año Santo: "Abrid las Puertas"; así como el documento del Vaticano de preparación al Sínodo Romano de los Obispos: los "Lineamenta". Muy en síntesis, ellos nos recuerdan:

- El hombre fue creado en unidad:

El plan divino sobre el hombre era el de una armonía entre su cuerpo y su espíritu, su corazón, su inteligencia y su sentir. Pero también fue hecho para relacionarse armónicamente con los otros hombres, con toda la naturaleza creada y con Dios mismo. Justamente, toda esa armonía dentro suyo y hacia los demás y el mundo estaba fundada en su esencial relación con Dios: el hombre es una creatura "inventada" para relacionarse con Dios su esencia más profunda consiste en este vínculo con el Señor del Mundo y gracias a ese vínculo es el hombre el que es, dialoga con sus hermanos y domina la naturaleza.

- El hombre puede quebrar la unidad:

Dios pone ese vínculo en sus manos y, aunque le sea esencial, está en su poder el mantenerlo o cortarlo: es decir, el hombre es libre. La libertad es, antes que



nada y en definitiva, libertad de aceptar o rechazar a Dios. Y sabemos que el hombre usa de este poder increíble para, como decimos en criollo, "cortarse solo", rechazar su unidad con el Creador. Este corte, por cierto, no le es indiferente: descalabra su estructura más profunda: hecho para Dios, está de espaldas a El y ésta postura le acarrea la ruptura con sus hermanos, la distancia con la naturaleza que ahora es hostil y el quebrantamiento interior que le impide coincidir consigo mismo.

- El hombre no puede reparar lo quebrado:

Un documento lo llama la "paradoja" del hombre: en primer lugar, que pueda disponer de algo que, sin embargo le es esencial; en segundo lugar que no pueda disponer recuperarlo. No tiene poder, no tiene fuerzas suficientes y quedó entregado a esta situación de ruptura profunda. Ni siquiera el comprender que está hecho para Dios, ni siquiera el querer el desear ir hacia Dios le permiten hacerlo.

- La Reconciliación es un Don de Dios:

Solamente El puede reparar lo roto, es el Único que puede salvar la distancia, el que tiene fuerza para reconciliar. Cristo es el Don del Padre, El es el que reconcilia: en su Persona misma, por su Encarnación; en su Pascua, muriendo en sacrificio supremo en la Cruz y resucitando; la Resurrección produce y, a la vez, simboliza toda la reconciliación. Lo que estaba muerto vuelve a vivir, pero, además, es ese mismo cuerpo muerto y lacerado el que se torna glorioso: la reconciliación produce una novedad infinitamente mayor que lo que había antes de morir. Y esto es así porque es regalo de Dios: si la reconciliación fuera un "producto" humano, lo más que puede hacer el hombre es volver al punto de partida, lo máximo que podría hacer, si fuera capaz de reparar su ruptura con Dios, sería recuperar el estado primitivo. Dios, en cambio, "produce" a Cristo: Dios se encarna, se hace verdaderamente hombre, el hombre se une verdaderamente en una y única Persona a Dios; Dios resucita, donde había muerte pone cuerpo glorioso. A El pertenecen la iniciativa, el poder y la acción de reconciliar.

- Dios reconcilia al hombre arrepentido:

Das condiciones son necesarias para la reconciliación de Dios: que el hombre crea en este Amor que Dios le tiene y por el que lo busca nuevamente y que se arrepienta de su pecado: que reconozca su falta y se duela de ella, que quiera sinceramente volver, como el hijo pródigo. Pero solamente si previamente cree en el Amor del Padre, si primero espera con confianza en este amor que todo lo repara, que todo lo cubre, que se anticipa y salva las distancias que parecían insondables, sólo si está "colgado" de esta esperanza puede reconocerse pecador.

Esta confianza y este reconocimiento le abren al Amor del Padre que lo perdona y eleva.

- Algo semejante ocurre con la Iglesia:

No basta la comunión: hay que reconciliarse. Cuando nosotros somos comunidad eclesial, cuando nos reconocemos ser Iglesia en la parroquia, en la familia, en la diócesis o el colegio, encontramos semejanza con lo que ocurre en el interior de cada hombre. También para ella la unidad le es esencial. Decimos que la Iglesia es, precisamente, comunión. San Pablo nos la describe magníficamente con la imágen del cuerpo: partes diferentes, funciones distintas, pero una unidad esencial y una comunión de servicios.

Pero esta comunión no es perfecta: una y otra vez, si no totalmente, se quiebra aquí y allí. Y una comunidad se rompe y un colegio se enfrenta a un párroco y dos hermanos se ofenden y separan... Una y otra vez se producen quebraduras en el Cuerpo.

Es que la Iglesia es Cuerpo pero es también Pueblo de Dios en marcha: es Exodo a través de un desierto hasta tanto llegue a la Tierra Prometida. Es comunión, pero es también reconciliación: es búsqueda dolorosa y paciente de la unidad que se quiebra. Es Pascua: es paso por la Cruz, y muerte, para resucitar.

La Reconciliación se nos aparece como un proceso, que lleva tiempo y que entraña dolor. Pero no porque estemos en una especie de "todavía no", de algo que aún no está completo pero que no tiene ningún riesgo. Este proceso es una lucha: algo pasa verdaderamente, algo sucede. Y lo que sucede es que está en juego la salvación. El Espíritu del mal trabaja para impedirlo. Y aunque sabemos que finalmente será derrotado su fuerza actual es real. Nuestra lucha por la vida del Cuerpo es real y no aparente. Por eso vemos tantas veces que lo que era un buen grupo de cristianos,

rendidos en una fe común y encendidos en una común caridad... se enfrentan, se discuten, se ofenden, se alejan, se rompen. Y lo hacen aún sabiendo que al hacerlo contradicen su condición de cristianos y escandalizan a todos los que esperan la proclamación viviente del Nombre de Jesús.

Es que aquella deformación orgullosa de querer construir la torre de Babel que llegue al cielo es una tentación constante para los cristianos que buscan a Dios. Una y otra vez, entonces, deben recogerse y orar al Señor desde su incapacidad, desde su falta de claridad, desde su falta de fuerzas y de valor. La reconciliación comienza cuando nos damos cuenta de que las cosas no van bien: que no logramos la comunión, que no mantenemos los vínculos. Que aceptamos esa verdad dolorosa y en lugar de decir, rabiando, "no puede ser", decimos, como el hijo que pasa hambre, "voy a emprender el camino de vuelta". Solamente allí el Señor envía su Espíritu y se produce el milagro de Pentecostés: el don que transforma a los humildes.

Pero esto no hay que entenderlo como una especie de reiteración cíclica y fatal donde, a la larga, todo permanece igual y "siempre es lo mismo" sino como una historia donde se gana y se pierde de verdad, donde el bien y el mal son posibilidades reales, y donde hay un desenlace: la segunda venida de Cristo, venida en la que dará a conocer toda verdad escondida y hará reinar la justicia perfecta.

#### - La Reconciliación es un Sacramento:

Jesús dejó a su Iglesia un gesto concreto y poderoso mediante el cual El repara constantemente la ruptura del hombre para con Dios, perdona sus pecados y lo fortalece como hombre nuevo para que ya no peca más. Es el Sacramento de la Penitencia o Reconciliación o "confesión". La vida nueva, la vida suya que de una vez para siempre nos otorga en el bautismo, se renueva cada vez que uno de sus apóstoles "desata en la tierra", perdona en Su Nombre y por la fuerza de su Gracia al hombre que se confiesa arrepentido.

#### 2) La Palabra de Dios:

Les ofrecemos una recorrida por el tema de la Reconciliación tal como aparece en la Biblia, transcribiéndoles los párrafos correspondientes extraídos del "Vocabulario de Teología Bíblica" de X. Leon-Dufour. Les incluimos las citas subrayando las que nos parecen más importantes porque mejor resumen la idea de ese párrafo.

Ya en el Antiguo Testamento preparó Dios la Reconciliación de los hombres con Él, ofreciéndoles incesantemente su perdón. El mismo se reveló como el Dios de ternura y de piedad, que de buena gana aplaca el ardor de su ira y habla de paz a su pueblo. Los pecados de Israel son una ruptura de la alianza del Sinaí; pero Dios, lejos de resignarse, tomará personalmente la iniciativa de una alianza nueva y eterna.

Aunque no utilice la palabra Yahveh ofrece ciertamente una reconciliación a su esposa infiel, a sus hijos rebeldes. Y todos los ritos de expiación del culto mosaico, ordenados a la purificación de las más variadas faltas, tendían finalmente a la reconciliación del hombre con Dios. Sin embargo no había llegado todavía el tiempo de la completa remisión de los pecados, y los fieles del verdadero Dios estaban en espera de algo mejor.

Ex. 34,6  
Sal.85,4  
Sal.85,9  
Jer.31,3ls.  
Os.2,16-22  
Ez.18,3ls.  
2 Mac.1,5

La reconciliación perfecta y definitiva fue llevada a cabo por Cristo Jesús el mediador entre Dios y los hombres, la cual por lo demás no es sino un aspecto de su obra de Redención.

2 Mac.7,33  
2 Mac.8,29

- Nuestra Reconciliación con Dios por Cristo.

#### 1) La iniciativa de Dios:

Por sí mismo el hombre es incapaz de reconciliarse con el Creador al que ha ofendido con su pecado. La acción de Dios es aquí primera y decisiva y todo viene de Dios que nos ha reconciliado consigo por Cristo. El nos amaba ya cuando éramos sus enemigos y entonces su Hijo murió por nosotros. El misterio de nuestra reconciliación empalma con el de la cruz y del gran amor con que hemos sido amados.

- Las consecuencias del pecado: todo ha cambiado entre el hombre y Dios. Aún antes de que intervenga el castigo propiamente dicho, Adán y Eva, que hasta entonces gozaban de la familiaridad divina se esconden de Yahveh Dios entre los árboles.

La iniciativa vino del hombre; él es quien no quiere ya nada con Dios; la expulsión del paraíso ratificará esta voluntad del hombre; pero éste comprobará entonces que la amenaza no era mentira: lejos de Dios no hay acceso posible al árbol de la vida; no hay más que la muerte definitiva. El pecado, ruptura entre el hombre y Dios, introduce igualmente una ruptura entre los miembros de la sociedad humana, ya en el paraíso, en el seno mismo de la pareja primordial. Apenas cometido el pecado, Adán se des-solidariza, acusándola, de la que Dios le había dado como auxiliar, huesos de sus huesos y carne de su carne, y el castigo consagra esta ruptura: la pasión te llevará hacia tu marido y él te dominará. En lo sucesivo esta ruptura se extenderá a los hijos de Adán: ahí está el homicidio de Abel, luego el reinado de la violencia y de la ley del más fuerte que celebra el salvaje canto de Lamec.

Gen.22 Finalmente, el relato de este primer pecado no se concluye sin dar al  
Gen.3,23 hombre una esperanza. Ciertamente que la servidumbre a que él se ha condenado  
Gen.3,8 creyendo adquirir la independencia es en sí definitiva; el pecado,  
Gen.6,13ss. una vez entrado en el mundo no puede menos que proliferar, y a medida  
Gen.2,23.18 que se vaya multiplicando irá realmente disminuyendo la vida hasta  
Gen.3,16 cesar completamente con el diluvio. La iniciativa de la ruptura ha  
Gen.4,8.24 venido del hombre; es evidente que la reconciliación sólo puede venir  
Gen.3,15 de Dios.

2) Los efectos de la reconciliación: Dios no tendrá en cuenta las faltas de los  
2 Cor.5,19 hombres. Pero lejos de ser una simple ficción jurídica, la acción de  
2 Cor.5,17 Dios es más bien, al decir de Pablo, como una nueva creación. La reconciliación  
Rom.5,9s. implica una renovación completa para los que disfrutaban  
Col.1,21s. de ella y coincide con la justificación, la santificación. Enemigos  
Rom.1,30 hasta aquí de Dios por nuestra mala conducta, podemos ahora gloriar-  
Rom.8,7 nos en Dios, que quiere hacernos aparecer delante de él Santos, sin  
Rom.5,11 mancha y sin reproche; tenemos todos, en un solo Espíritu, acceso cerca  
Col.1,22 del Padre.  
Ef.2,18

- Jesús triunfa de la enemistad. El mandamiento y el ejemplo:

Amad a vuestros enemigos, haced bien a los que os odian. Este mandamiento destaca entre las exigencias más nuevas de Jesús. El mismo tuvo enemigos, que no lo qui-  
Mt.5,44-47 eron como rey, como dice la parábola. Le dieron muerte, y él en  
Lc.19,27;23,34 la cruz, los perdonó. Así debe hacerlo el discípulo a imitación  
1 Ped.2,23 de su maestro, a imitación del Padre que está en los cielos cuyo  
Mt.6,12 perdón podrá obtener así. El cristiano que perdona no se hace ilu-  
Rom.12,20 siones acerca del mundo en que vive como tampoco Jesús se hacía  
Prov.25,12s. ilusiones acerca de los fariseos y de Herodes. Pero practica a la  
Rom.5,10 letra el consejo de la Escritura: amontonar carbones ardientes en-  
bre la cabeza del enemigo. Esto no es venganza; este fuego se cambiará en amor si  
el enemigo consiente en ello. En estas atenciones Dios mismo le precedió: cuando  
áramos sus enemigos nos reconcilió consigo por la muerte de su Hijo.

3) El misterio de la reconciliación:

Toda la obra de la salvación está ya realizada por parte de Dios, pero desde otro punto de vista se continúa actualmente hasta la parusía, y Pablo puede definir  
2 Cor.5,18 nir la actividad apostólica como el ministerio de la reconciliación.  
2 Cor.5,19s. Como embajadores de Cristo los apóstoles son mensajeros de la palabra  
Ef.6,15 de reconciliación. Un antiguo papiro habla incluso aquí del Evangelio  
2 Cor.6,4-13 de la reconciliación, y tal es ciertamente el tenor del mensaje apostólico. Por tanto, los servidores del Evangelio se aplicarán en su ministerio, a ejemplo de Pablo, a ser por su parte los artífices de la paz que anuncian.

- El perdón de Dios por Cristo. El anuncio del perdón:

Si bien Jesús vino a traer fuego a la tierra, sin embargo, no fue enviado por su  
Lc.12,49 Padre como juez, sino como salvador. Invita a la conversión a  
Jn.12,47 todos los que la necesitan y suscita esta conversión revelando  
Lc.19,1-10 que Dios es un Padre que tiene su gozo en perdonar y cuya voluntad es que nada se pierda. Jesús no solo anuncia este perdón,  
Mt.18,12s. al que se abre a la fe humilde, mientras que el orgulloso se cierra al mismo, sino que además lo ejerce y testimonia con  
Lc.18,9-14 Jn.3,17s.  
Lc.5,32;15;7,47-50 sus obras que dispone de este poder reservado a Dios.

- El sacrificio para la remisión de los pecados:

Cristo corona su obra obteniendo a los pecadores el perdón de su Padre. Ora y de-  
Mc.2,5-11 rrama su sangre en remisión de los pecados. Verdadero siervo de Dios,  
Lc.23,34 justifica a la multitud con cuyos pecados carga, pues es el cordero  
Mc.14,24 que quita los pecados del mundo salvando al mundo. Por su sangre somos  
1 Ped.2,24 purificados, lavados de nuestras faltas.  
Mc.10,45  
Is.53,11s.  
Jn.1,29

- La comunicación del poder de perdonar:

Cristo resucitado, tiene todo poder en el cielo y en la tierra, comunica a los  
apóstoles el poder de perdonar los pecados. La primera remisión de los pecados se  
Jn. 20,22 otorgará en el bautismo, a todos los que se conviertan y crean en  
Mt.16,19;18,18 el hombre de Jesús. Los apóstoles predicán por tanto la remisión  
Mt.28,19 de los pecados, pero en sus escritos insisten menos en el aspecto  
Mc.16,16 jurídico del perdón que en el amor divino que por Jesús nos salva  
Mt.2,38;3,19 y nos santifica. Nótese el papel de la oración de la Iglesia y de  
Rom. 5,1-11 la confesión mutua de las faltas como medio para obtener la cura-  
Sant.5,12s. ción y el perdón de los pecados.

4) La acogida del don de Dios:

Del hecho de ser Dios el autor primero y principal de la reconciliación, no se  
sigue que el hombre tenga en ella una actitud meramente pasiva: debe acoger el don  
de Dios. La acción divina no ejerce su eficacia sino para los que están dispuestos  
a aceptarla por la fe. De ahí el grito apremiante de Pablo: os suplicamos en nombre  
2 Cor.5,20 Cristo, dejaos reconciliar por Dios.

## II. La Reconciliación Universal.

### 1) La creación reconciliada:

Hablando Pablo de la reconciliación del mundo se fijaba sobre todo hasta ahora  
en los hombres pecadores, aunque sin desconocer que el mismo mundo material es soli-  
dario del hombre y debe participar de su liberación. En las cartas de la cautividad,  
2 Cor.5,19 Colosenses y en Efesios, se amplía el horizonte del Apóstol. La recon-  
Rom.11,15 ciliación parece designar la salvación del universo, en la tierra y  
Rom.8,19-22 en los cielos: los hombres, reconciliados con Dios por la sangre de  
Col.1,20 la cruz, lo están también con los espíritus celestiales. Se ha acaba-  
Col.2,15 do incluso con la actitud hostil que podían adoptar frente a nosotros  
los poderes angélicos bajo el régimen ya caduco de la ley.

### - Hacia la reconciliación de los hermanos enemigos:

El don de la ley divina no basta, sin embargo, para rehacer un mundo fraterno. A  
todos los niveles se echa de menos la fraternidad humana. Más allá de las querellas  
individuales ve Israel disolverse el vínculo de las tribus y el cisma tiene como  
consecuencia guerras fratricidas. Al exterior tropieza con los pueblos-hermanos más  
1 Re.12,24 próximos, como Edom, al que tiene el deber de amar pero que por  
Is.7,1-9 su parte no tiene la menor consideración con él. Qué decir de  
Dt.23,8 las naciones más alejadas divididas por un odio riguroso? En  
Num.20,14-21 presencia de este pecado colectivo, los profetas se vuelven a  
Os.2,21-25 Dios. El sólo podrá restaurar la fraternidad humana cuando rea-  
Is.11,13s. lice la salvación escatológica. Entonces reunirá a Judá y a  
Miq.2,12 Israel en un sólo pueblo, pues Judá y Efraín no se tendrán ya  
Jer.31,1 envidia: reunirá a Jacob entero, será el Dios de todos los cla-  
Jer.3,18;23,5s. nes; los dos pueblos caminarán de acuerdo, gracias al rey de  
Ez.37,22 justicia y ya no habrá sino un solo reino. Esta fraternidad se  
Is.2,1-4;66,18s. extenderá finalmente a todas las naciones: reconciliadas entre  
sí, recobrarán la paz y la unidad.

### 2) La reconciliación de los judíos y de los paganos:

La acción de Cristo, nuestra paz, se pone aquí en plena luz, y sobre todo los ma-  
ravillosos beneficios que procura a los paganos de ayer: ahora son integrados en el  
pueblo elegido con el mismo título que los judíos, ha terminado la era de la separa-  
ción y del odio, todos los hombres no forman ya sino un solo cuerpo en Cristo, un  
solo templo santo. Pablo fue el teólogo inspirado y el ministro infatigable de la

Ef.2,11-22 reconciliación, pero Cristo fue por su sacrificio el artífice de  
Ef.2,14.16.21 la misma en su cuerpo de carne; también fue Cristo el primero que  
Col.1,22 subrayó sus exigencias profundas: el pecador reconciliado con Dios  
Mt.5,23s. no puede tributarle un culto agradable si no va primero a reconciliarse él mismo con su hermano.

- Todos hermanos en Jesucristo. El primogénito de una multitud:

Con su muerte en la cruz vino a ser Jesús el primogénito de una multitud de hermanos: reconcilió con Dios y entre ellas a las dos fracciones de la humanidad: el pueblo judío y las naciones. Juntas tienen ahora acceso al reino, y el hermano mayor, el pueblo judío, no debe tener celos del prodigo, regresó por fin a la casa del Padre.

- La paz de Cristo:

Pablo, uniéndolos en los saludos de sus cartas la gracia a la paz, afirma así su origen y su estabilidad. Manifiesta sobre todo el nexo que tiene con la redención. Cristo, que es nuestra paz, hizo la paz, reconcilió a los dos pueblos uniéndolos en un solo cuerpo, reconcilió a todos los seres consigo, tanto en la tierra como a los del cielo haciendo la paz por la sangre de su cruz. Así pues, como estamos en un mismo cuerpo, la paz de Cristo reina en nuestros corazones, gracias al Espíritu que crea en nosotros un vínculo sólido. Todo creyente, justificado, está en paz por Jesucristo con Dios, el Dios de amor y de paz, que lo santifica a fondo. La paz, como la caridad y el gozo es fruto del Espíritu, es la vida eterna anticipada acá abajo, rebasa toda inteligencia, subsiste en la tribulación, irradia en nuestras relaciones con los hombres, hasta el día en que el Dios de paz que resucitó a Jesús, habiendo destruido a Satán, restablezca todas las cosas en su integridad original.

- Frente a la violencia:

que reina en el mundo, Jesús se muestra más radical que el Antiguo Testamento. La ley del talión requería la equidad en la venganza que restablece la justicia lesionada; Jesús exige el perdón hasta setenta y siete veces. A todos les ordena: Amad a vuestros enemigos y orad por los que os persiguen. A cada discípulo declara: No resistas al malo (o al mal que hay en el mundo). En los ejemplos que ilustran su prescripción, Jesús no formula un juicio sobre el acto de violencia social (abofetear, tomar la túnica, forzar), cuya causa puede ser valedera, como tampoco autoriza a imitar al administrador infiel o al juez inocuo. Jesús adopta aquí el punto de vista perjudicado y declara que hay que saber ser víctima del violento. Jesús lo fue primero. Resiste a la tentación de instaurar el Reino de Dios por medios violentos: no quiere transformar mágicamente las piedras en panes, aunque sea para saciar el hambre del mundo, ni dominar a los hombres por la fuerza; se niega a ser un político revolucionario y a obtener la gloria sin pasar por el sacrificio de la cruz. Finalmente, después de sudar sangre en el huerto de los Olivos, declina el combate que sus compañeros han entablado para defenderlo por la violencia: "Dejad! Ya basta!". Va hasta el extremo de curar su adversario. Jesús no derramó su propia sangre. Por qué pues, no resistir al malvado? No por ninguna técnica de no violencia, sino por espíritu de amor y de sacrificio, único medio de obtener la reconciliación entre el violento y su víctima. El Reino de Dios no se establece con la brutalidad, sino con la fuerza divina, que se mostró capaz de trincar de la muerte, resucitando a Jesús. Así pues, 'todos los que tomen la espada perecerán por la espada'. En los antipodas del espíritu de Jesús se halla el que quiere devolver el golpe a los samaritanos inhospitalarios, haciendo descender fuego del cielo: los malos son los que hacen redar en la tierra. A diferencia de los jefes de las naciones que hacen pesar sobre ellas su poder y su dominio, el discípulo de Jesús debe hacerse el servidor de los otros. Cuando Jesús se bate en retirada, como el siervo de Dios, ante la maldad de sus enemigos, se remite a Dios y realiza la bienaventuranza de los perseguidos, profetizada en los cantos del siervo. Pero cuando perdona a los que lo crucifican

injustamente, cuando exige a su discípulo que ofrezca la otra mejilla, Jesús rebasa el ideal del Antiguo Testamento; no se contenta con un abandono pasivo en manos de Dios, defensor de los oprimidos: hace violencia al violento, porque en este enfrentamiento se apunta a la reconciliación, que puede ser obtenida ya en la tierra.

- En Jesucristo concluye Dios el proceso:

El proceso suscitado por el pecado del hombre y llevado adelante por la justicia de Dios halla en Jesucristo su punto final. Es la solución divina, es una maravilla de audacia, pero respeta rigurosamente las exigencias de la razón y del derecho, sin las cuales no hubiera tendido sentido el proceso. En él queda condenado el pecado sin recurso y sin compromiso; bajo sus formas y bajo todos sus regímenes, el del paganismo y el del judaísmo, aparece frente a Cristo como el más supremo, el desconocimiento radical de Dios y la corrupción irremediable del hombre. La santidad manifestada por el Evangelio de Jesucristo pone al descubierto la mentira oculta en todos los corazones, reduce toda boca al silencio y hace que brille el triunfo de Dios veraz. Ahora bien, este triunfo es al mismo tiempo la salvación del hombre. Perdiendo su proceso el pecador que acepta su derrota y renuncia a defender su propia justicia para creer en el perdón, en la gracia y en la justicia de Dios en Jesucristo, obtiene por lo mismo su justificación, su precio y su valor delante de Dios. Creer en Jesucristo y en el poder redentor de su muerte es, en efecto, desaprobar el propio pecado, responsable de esta muerte, y reconocerse objeto del incomprensible amor de un Dios capaz de entregar a su Hijo único por los enemigos; es renunciar a la defensiva y a la acusación de Dios para abandonarse al amor y a la acción de gracias. El proceso termina con una reconciliación integral.

3) La profecía de Juan Pablo II:

La Reconciliación, tomada no como un concepto genérico y universal, sino pronunciada hoy por el Papa, por nuestros Obispos, por nuestra Iglesia, es ante todo un acontecimiento, un hecho que se da en la historia.

Porque es algo que ya está inmerso en un proceso histórico, algo ansiado, una semilla puesta, la palabra Reconciliación, dicha por el Papa, por nuestros Obispos en Argentina, es una profecía que está pronunciando la Iglesia.

La Iglesia reconoce, en el seno de la historia actual, del presente momento histórico de la humanidad, en los corazones de los hombres, una presencia especial del Espíritu Santo que eleva al mundo hacia la reconciliación, y que conduce a los corazones a perderla, a orarla, a ansiarla, a estar insatisfechos, con una insatisfacción que pide reconciliación y que da, además una fuerza especial para poder bajar.

Es una profecía que la pronostica, la anuncia, que anticipa que eso se va a realzar.

El Papa Juan Pablo II, al iniciar su pontificado, se enfrenta con la conducción de la Iglesia y se pregunta cómo va a gobernarla. Especialmente, este planteo lo hace en su primera carta encíclica: la Redemptor Hominis. Al hacerlo, el Papa enfrenta y tiene en cuenta dos grandes acontecimientos:

a) La renovación de la Iglesia a partir del Vaticano II y él se llama Juan Pablo, lo cual quiere decir que se inserta en esa renovación, en el espíritu del Vaticano II significado en el nombre compuesto de los dos pontífices que estuvieron en el proceso del Concilio.

b) La cercanía, el advenimiento del tercer milenio. Para él, el tercer milenio no es meramente un hecho cronológico, sino que implica una nueva venida de Cristo, el advenimiento de una nueva humanidad. Cuando el Papa dice esto, está profetizando.

En cuanto al primer acontecimiento: la renovación de la Iglesia, por el espíritu que se manifiesta de una manera oficial en el Vaticano II, él considera que es una renovación que está en marcha, que se está realizando, y muestra una cierta seguridad de que esa renovación se efectúa mientras se mantengan dos signos que él considera claves para el proceso de esta renovación.

El primero es la unidad de los cristianos. El segundo, la realización de la colegialidad en todas sus dimensiones.

El principio de colegialidad y todo lo que ella significa, el proceso que desata la Iglesia. Se lo cual hay evidencias en las instituciones surgidas en el Sínodo Romano, las distintas situaciones sinodales o de Consejos que aparecen a

partir de la reafirmación de este principio.

El Papa reconoce que las raíces, el punto medular de la renovación de la Iglesia radica en hechos reconciliadores.

Si nos ponemos a ver bien estos dos signos, el proceso de unidad en los cristianos y lo que involucra la acentuación y el realizar de una manera más plena la colegialidad, con todo lo que trae de participación de diálogo en la Iglesia, observaremos con claridad que son dos ejes altamente reconciliadores: la Reconciliación es la clave.

Tranquilizado por este primer aspecto, el Papa enfrenta el segundo acontecimiento del año 2000, con la característica y cualificación que él le da: la seguridad de una nueva benedición de Cristo, y un hombre nuevo. Y habla de este acontecimiento a partir del primero: la renovación de la Iglesia, que se realiza mirando al Concilio Vaticano II (Iglesia, ¿qué dices de tí misma?). La Iglesia, a la cual mira el Papa, tiene a Cristo por cabeza, y en Cristo, el Papa ve con mayor profundidad al mismo hombre. En lo más hondo del proceso de renovación de la Iglesia, están Cristo y el hombre, juntos. Hay un Cristo nuevo que viene, y un hombre, una humanidad nueva. Sin embargo ese hombre está también altamente necesitado. Es un hombre pobre, roto: en él yace Cristo crucificado.

El Cristo nuevo, resucitado, la civilización nueva que Dios nos regala, le dan ánimo y valor para mirar la realidad dolorosa del hombre de hoy, situación de ruptura en la que se puede descubrir también a Cristo crucificado. El Papa muestra los signos de esta situación de ruptura profunda, que aparecen como jinetes del apocalipsis: la guerra, el hambre, la destrucción de la naturaleza. Son signos de que la humanidad ha llegado a una situación límite. Ya el Vaticano II los había anunciado y Juan Pablo II los cita especialmente en *Redemptor Hominis*.

El hombre ha llegado a situaciones extremas de inhumanidad, que tienen características apocalípticas por un lado, son globales, abarcan a toda la humanidad. La guerra, el belicismo, amenazan a todo el mundo. Pese a que están localizadas, en cualquier momento podrían extenderse o aparecer en otros sitios del mundo. El hecho bélico, además, no sólo abarca a la humanidad en su totalidad cuantitativa, sino que por tocar dimensiones políticas o sociales del hombre, se manifiestan hasta en lo profundo de su mismo corazón. El propio cuerpo del hombre entra en situaciones tensas. El ritmo de vida del hombre moderno está transido de belicismo, y ese belicismo llega hasta su corazón, de modo que el hombre en sí mismo sufre los efectos de la guerra, que lo enemistan consigo mismo, y lo rompen no solamente a nivel de grandes bloques políticos o económicos, o de países enemigos, sino también a nivel de sectores de su corazón.

Lo mismo podemos decir del hambre, con todo lo que este fenómeno significa, con lo incontrolable que resulta. Cada vez hay más hombres que sufren hambre, y menos hombres que tienen mayor cantidad para satisfacer su hambre material.

Y el hambre se hambre se manifiesta no sólo a nivel físico y en situaciones grandes de insatisfacción. En la humanidad hay un hambre del corazón muy grande, que se expresa sobre todo en los jóvenes, y en los jóvenes con ideales más elevados.

Y otro tanto podemos hablar de la destrucción de la naturaleza, proceso que abarca, que está inserto en el proceso productivo y económico de todo el mundo. Que se manifiesta en la polución de la naturaleza, en el consumismo en el que somos atrapados todos. Estos hechos, por ser indomables, se convierten en apocalípticos. Como que en este momento, el hombre no tiene la clave para frenar la guerra, para controlar el hambre, o para impedir la destrucción de la naturaleza.

Un análisis científico riguroso de estos hechos, nos lleva en todos los casos a tener que afirmar una no remota destrucción de la humanidad.

El hombre aparece dominado por lo que él mismo ha producido; esclavo de los mitos que él engendró con su mente, su corazón y sus manos, en una esclavitud de la cual ya no puede librarse, y que le está haciendo sufrir una destrucción y una ruptura donde no se ve una solución al menos basada sobre las mismas fuerzas del hombre.

Esta situación, esta imposibilidad absoluta de remontar la esclavitud a la que llegó montado en su propia libertad, lo hacen reconocer, al que está dotado de la luz de la fe, la vieja realidad del pecado.

La posibilidad de salir de esta situación, de superar esta esclavitud, aparece sólo reconociendo y recordando el gran regalo de Cristo que viene a salvarnos.

Y este regalo aparece ya claro en la verdad que trae el Apocalipsis como Pala-

bra de Dios. Los jinetes no son el último hecho del acontecimiento apocalíptico. Siempre, después de ellos, hay una venida de Cristo que restaura la humanidad. La situación de Apocalipsis es el desenlace de este hecho de pecado, bajo la intervención de Cristo Salvador, que con su amor y con su entidad de Hijo de Dios, con su filiación divina, restaura a la humanidad.

Aquí es cuando el Papa y la Iglesia se animan a hablarle al hombre roto de hoy; de reconciliación.

La palabra reconciliación surge de un reconocimiento, de una seguridad del regalo de Dios, de una certeza de que Cristo nos salva, y de un reconocimiento de la profunda situación de Apocalipsis en la que vive el hombre de hoy.

Al leer este signo, y al reconocer también en eso el anuncio de una salvación que está escondida y que viene, la Iglesia y el Papa se animan a hablarnos de una recomposición, de una restauración de esa rotura que experimentamos en el mundo de hoy.

La reconciliación es, ante todo, un regalo de Dios. No puede haber reconciliación si no hay una actitud para recibir este regalo. Así como el hijo pródigo, en la parábola del Evangelio, se atreve a volver a su casa, porque antes que nada, reconoce que su padre lo va a recibir.

Por eso es que la humanidad, cada hombre, podemos animarnos a comenzar el regreso desde los extremos a que hemos llegado. Aunque regresar, desde el punto de vista humano, es rigurosa, científicamente imposible, nosotros tenemos desde la fe la seguridad de que hay una realidad que va más allá de nuestra esclavitud y que es el amor y el cariño del Padre y que siempre podemos regresar a ese amor y a ese cariño. Encontrar en nuestro corazón ese ánimo para volver es un primer signo de reconciliación para nuestra propia persona y para poder reconciliarnos con los demás.

La seguridad de que el Padre nos acoge nos da también a nosotros capacidad de acoger, nos contagia. La misericordia del Padre nos hace misericordiosos. De esta manera podemos encontrarnos y ser sinceros con nosotros mismos y podemos mirar nuestra verdad, nuestra realidad, nuestro propio pecado. Así también podemos acoger a los demás; podemos recibir la realidad de los otros con amor. Podemos perdonar, y pedir perdón; peronarnos a nosotros mismos y a los demás.

Por eso la reconciliación supone una penitencia verdadera que es asumir y acoger nuestro propio destino y el destino de los demás, reconocer su realidad rota y emprender el camino, caminar hacia el amor del Padre. Esta penitencia es sobre todo un trabajo de sinceramiento, de arrepentimiento, de diálogo, de paciencia, de espera de momentos oportunos, de imaginación, de creatividad, de búsqueda de justicia, de lucha muchas veces, de búsqueda de pactos, de identificación con los hombres pobres, con la pobreza de los hombres, de identificación con los hombres jóvenes, con la juventud de los hombres.

Se trata a la vez de un trabajo, de una penitencia, de un camino, de una cruz por la que pasamos. Al pasar por esa cruz nos vamos encontrando con Cristo crucificado, con nosotros mismos y con los demás. Por eso este trabajo, esta penitencia, esta cruz, son esencialmente convocatorios, formadores de comunidad, creadores de pueblo. Es el misterio de la cruz, que, al ser levantada, al ser reconocida, al ser vivida, convoca a todos hacia ella.

En esta cruz hay un trabajo por la verdad en un diálogo que, a veces es lucha. Y sin embargo, hay que acptar verdades parciales; hay que aceptar situaciones no totalmente claras. Es un camino hacia la verdad, pero hay que seguir caminando con las verdades oscuras que se vayan alcanzando. En esta cruz, hay también un trabajo por la justicia. Y sin embargo no hay que pretender justicias perfectas. Se trata de justicia con paciencia, con búsqueda de lo posible; se trata de justicias con clemencia, con espera, con tiempos oportunos.

En esta cruz hay un trabajo que también es una lucha. Un trabajo que, a veces, es sangre. Y sin embargo se trata de una lucha e incluso de un derramamiento de sangre que siempre apunta a nuevos acuerdos, que busca una alianza cada vez más justa. En esta cruz hay un trabajo que si se mira bien da miedo, parece imposible. Y sin embargo lo hacemos porque sabemos que hay una promesa de Dios que nos dice que, pese a todo, no tengamos miedo.

Para hacer este trabajo se necesita un corazón que sepa guardar cosas y seguir caminando. Guardar cosas que no se entiendan del todo, que no son del todo justas muchas veces, que dan miedo.



Reconciliación significa animarnos a construir juntos algo nuevo con todas esas cosas.

La humanidad nueva está encerrada en esta humanidad vieja, rota, actual. La misma humanidad vieja, al pasar por el trabajo de la cruz, se hace nueva por el amor de Dios. Así como el cuerpo de Cristo que el Padre resucita es el mismo cuerpo roto por la cruz, no es otro. El cuerpo resucitado tiene las llagas de Cristo en la cruz. Con lo que nosotros tenemos, con el hombre actual en situación de ruptura, de apocalipsis, con ese mismo hombre, dentro de ese mismo hombre, con lo que ese mismo hombre tiene dentro y también fuera, podemos construir un mundo nuevo. Porque Dios nos lo regala, y porque podemos trabajar. Lo nuevo ya está dentro de lo viejo, lo roto. La humanidad ya está en búsqueda. La Iglesia está en estado de advenimiento. La Iglesia está embarazada en este momento. Al acontecimiento-reconciliación se lo comprende, se lo entiende bien, desde la parábola del hijo pródigo como lo presenta el Papa en la encíclica *Dives in Misericordia*. Pero también se lo entiende desde el pasaje de la Anunciación en que la Virgen queda embarazada.

Estamos en advenimiento con un Cristo nuevo que se está plasmando en nuestros corazones y en las entrañas de la Iglesia. Es época de antojos, de ansiedades, de sufrimientos, de trabajo, de esperanza; o sea, es época en que la muerte y la vida están muy mezcladas.

La profecía que se atreve a pronunciar el Papa y que pronuncia la Iglesia y que el Espíritu está pronunciando en nuestros corazones, nos dan claridad en esto. Nos descifra el enigma de la situación que estamos viviendo hacia una vida nueva que viene, un nuevo advenimiento de Cristo y un hombre nuevo. Los Papas han ido dando distintos nombres, "una nueva primavera de la Iglesia" hablaba Pío XII; "un mundo nuevo" en la época de Juan XXIII; "la civilización del amor" de que hablaba Pablo VI; la "nueva humanidad" unida a "la nueva venida de Cristo" de que habla el Papa Juan Pablo II.

Solamente en el marco de todo este hecho histórico, de todo lo que significa el entretejido de voluntades humanas con el Espíritu Santo que late fuertemente, se puede entender la actitud de reconciliación que es a la vez un regalo, un trabajo, una lucha, una gran esperanza.

#### 4) Consideraciones particulares:

- El tiempo: es menester la virtud de la esperanza paciente y activa que no precipite lo que aún no es posible. Pero también hay que señalar que hay oportunidades preciosas, momentos culminantes de cambio y apertura, de recuerdo arrepietido y de esperanza, que pueden ser, de hecho lo son muchas veces, desaprovechados por los hombres fuera y dentro de la Iglesia. La espera paciente tiene que ser vigilante y decidida.

El bautismo tiene con la reconciliación la misma relación que la eternidad con el tiempo. Lo que se da en un punto y para siempre se renueva constantemente y reproduce la novedad de la vida. No recordarlo nos hace a veces soñar con conversiones instantáneas y definitivas y a desear por la reiteración de nuestras faltas. El poder salvífico del amor del Padre se ofrece, precisamente, en una reiteración paciente y cariñosa en la que siempre es posible comenzar de nuevo.

- La memoria y la esperanza: estamos insertos en una cultura donde la memoria y la esperanza de los hombres ha enfermado fuertemente.

Una manipulación de la verdad en general y de la historia en particular nos ha vuelto flacos de memoria y tentados a engañarnos sobre lo que realmente fue.

Un vaciamiento de la esperanza nos ha tornado crédulos respecto de la mejoría en orden técnico-económico y quizá hasta político. Pero con un profundo descreimiento en el orden moral y salvífico. Parecería que respecto del amor, de la paz, de la justicia, no se espera sino un fatal ciclo reiterado de cambios provisionales y aparentes, sin novedad real.

No aceptar plenamente lo que ha sido y no puntualizar lúcidamente lo que se espera nos ha tornado débiles habitantes de nuestro mundo y de nuestra hora. Incertidumbre y activismo muestran un flaquear de la identidad, no saber bien quiénes somos ni qué queremos.

La Iglesia es Sacramento de Reconciliación porque es liturgia real de memoria y esperanza: es celebración y es nueva creación.

- Crítica y creación: Sin "crítica", sin juicio respecto de sí, de los otros,

del mundo, ningún cambio real es posible ni la verdad puede salir a la luz. Pero la crítica tiene una fuerza y una inercia que pueden amenazar la creación, mucho menos fuerte y segura: sólo es posible en un espíritu de libertad amplia y generosa. La reconciliación debe respetar esa tensión entre una creación que sea católica porque a-crítica y una crítica que no llegue a ahogar la vida.

- La verdad: funda a la reconciliación. Y cuando se hace uso de ideas y doctrinas sin tener un lugar y una oportunidad para reflexionarlas serena y libremente, "operan desde las tinieblas", manteniendo conflictos latentes.

- La fila de los pecadores: Cuando Jesús se puso en la fila de los pecadores para recibir el bautismo de Juan nos hace saber que no sólo Dios es un Padre misericordioso dispuesto a perdonar, sino que también se mezcla y junta, se hace uno de los pecadores: no rehúsa tomar su lugar aunque esté El mismo falto de todo pecado. No puede haber reconciliación si unos y otros no postergamos el oficio de jueces en favor de este humilde reconocimiento de que comulgamos sin excepción en ser los "enfermos" que necesitan del médico: Jesús entre nosotros nos ayuda a pedir perdón y a sanarnos.

- El examen: de uno mismo o de los demás no debe intentar ni justificar ni condenar: sino conocerse, querer conocerse como Dios nos conocer y ama.

- La misericordia del Padre no intenta humillarnos, sino, por el contrario, permitírnos ser plenamente dignos. Por eso es un llamado a que seamos nosotros mismos misericordiosos, a la co-misericordia y a su misterio.

- Comunión y reconciliación: cuando el Sínodo se propuso la comunión renovadora planteaba su necesidad y sus posibilidades en términos de "enclaves": de lugares mínimos donde fuera posible estar de acuerdo, como si pensara sobre todo en una dimensión espacial para el encuentro.

Haber descubierto el mensaje de la reconciliación significa aceptar que la comunión no nos es posible, que no está en nuestras manos lograrla y aceptar el proceso que puede llevar a ella; el camino, la dimensión sobre todo temporal en la que necesariamente se pasa por el dolor, la cruz y la penitencia y se recibe la reconciliación como un regalo del Señor.

- La malversación: muchas veces temimos hablar de reconciliación por el temor a que se malversara en máscaras más o menos sutiles. Los Obispos argentinos enseñaron que no puede darse sin un respeto profundo a la verdad: el engaño y el olvido sólo aparentan reconciliar y mantienen un conflicto más hondo. No puede darse sino en la justicia: la pacificación de la injusticia soportada no es vida nueva sino violencia latente. Sólo así puede culminar en el perdón del amor misericordioso.

Pero también puede perderse si se la toma como una moda eclesial más y se torna frívola. Si no se abre a su dimensión de seriedad, de resurrección y de Vida Nueva.

Esta facilidad con que puede prostituirse muestra que la reconciliación es fuente de vida: las cosas que como el sexo, el amor, están vinculadas más fuertemente a la vida son las que más fácilmente pueden malversarse.

## ACTUAR

### La Pastoral de la Reconciliación.

No ofrecemos del "actuar" sino un esquema final, dado que las propuestas que se entregaron por separado y que se adjuntan a este documento lo explicitan al detalle.

- Medios: el Diálogo; la oración; la solidaridad; la Biblia; el Sacramento y los ámbitos de esperanza.

- Ambitos: Diócesis, zonas, parroquias, colegios, familias. Trabajo, barrio. El corazón de cada uno.

- Métodos: Encuentros y convivencias. Relaciones entre comisiones, instituciones, y movimientos.

- Los canales de diseño, los mediadores, las convocatorias.  
 La Comisión Diocesana de Reconciliación.  
 Las reuniones sistemáticas para procurar la reconciliación:
- . Su espíritu: reconocer los propios conflictos  
 iluminarlos con la Palabra.  
 afrontar la reconciliación posible y real.
  - . Su esquema: integrar vida, Palabra y oración  
 centradas en la revisión de vida  
 en la meditación de la Escritura  
 en la oración en común
  - . el material: Boletín "Tiempo de Reconciliación".

## CONCLUSION

La reconciliación no es imposible.

No está en nuestras manos lograrla ni mantenerla.

Los mejores proyectos, los más entrañables grupos se ven acosados por la cizaña que pone discordia donde debiera haber comunión y paz.

La reconciliación es urgente.

No podemos ya más padecer estas situaciones y estos sentimientos que hacen enemigos a los hermanos. Necesitamos poder amar y ser amados. Necesitamos fundar una sociedad más humana y más plena. Necesitamos encontrarnos, entendernos, acercarnos, aceptarnos, descubrir nuestro común ideal, avanzar, crear.

Jesús nos ofrece la Reconciliación.

El supera esta contradicción entre algo que nos es, a la vez, imposible y urgentemente necesario.

"Tus pecados te son perdonados". Nos trae la reconciliación porque ante los que sufrían y le pedían alivio para sus dolores, Jesús que los amaba intensamente les ofrecía siempre el don más precioso: el perdón de los pecados, la cura de la más honda y sentida de nuestras miserias. Aún el mal que unos y otros, nosotros y los otros hacemos con intención de hacer el mal, aún ese es curado por Jesús.

"El Reino está entre vosotros". Nos trae la Reconciliación porque nos anuncia que el Reino está entre nosotros. No sólo es promesa, no sólo es futuro y lo que vendrá: ya está entre nosotros y opera, con fuerza, con luz, con insistencia hasta lograr que todos los hombres y todo lo del hombre pertenezca al Reino. Nuestra esperanza no es pura utopía; esperamos lo que ya vino y está entre nosotros: Jesús y su Reino.

"Vendremos y habitaremos". Nos trae la Reconciliación porque nos anuncia lo que nadie se hubiera atrevido a pensar o a soñar: nos enviará al Espíritu Santo y el Padre y El vivirán en nosotros. La Trinidad, la familia de Dios nos está prometida. No se trata de cualquier fuerza, de cualquier unión, de cualquier vida. Es nada me que Dios mismo, Dios que es Padre, que es Hijo, que es Amor, que es familia y que es comunidad quien llega a nosotros y permanece para siempre.

Nuestro interés diocesano por la Reconciliación recién comienza: lejos de "pasar de moda", apenas hemos empezado a dar nuestros primeros pasos...

Queremos concluir recordando esta reflexión:

### Las promesas de Jesús.

A los hombres y mujeres de Quilmes, Florencio Varela y Berazategui, creyentes de barro y buena voluntad, especialmente a los más heridos en su fe y en su historia, queremos transmitir nuestro anhelo de sentir lo que sintió Jesús, hacer lo que hizo Jesús, repetir lo que Jesús dijo, El nos afirma como hombres y mujeres del Don prometido.

A nosotros, compartidos entre un pasado idealizado y un futuro imaginario, nos es regalada una promesa inmediata: "Y vengo pronto" (Ap. 3,11;22,20). Abrid las puertas, porque "atraeré a todos hacia mí" (Jn 12,32). Además, "todo lo conseguirán" si piden con fe (Mt.21,22).

Cuando nuestro andar fatigoso entre sombras y pecados nos agacha el corazón ya

demasiado, nuestra memoria escucha un murmullo para hoy: "Soy el Lucero de la mañana" (Ap.21,5); "Crean en la luz y serán hijos de la luz" (Jn 12,36). "No teman" (Lc. 12,32), porque "la puerta que les abrí nadie la podrá cerrar" (Ap.3,8).

Cuando cansados de tomar nuestra parte de dolores en el devenir de los hombres, nos parece que ya nada va a cambiar porque esto ya no tiene salida, se abre paso la palabra que rompe las esperanzas mezquinas: "Hay muchas moradas en la casa de mi Padre, de lo contrario se los hubiera dicho... les voy a preparar un lugar" (Jn. 14,2-3). Y "al que permaneciere fiel hasta el fin, le daré poder sobre las naciones" (Ap.2,26).

Saturados de mentiras y pecados, propios y ajenos, necesitamos rejuvenecer con el anuncio de verdad y libertad: "Venrá la Hora en que el Espíritu los llevará hacia la verdad plena" (Jn.16,13), porque "la verdad los hará libres" (Jn. 8,12), y asimismo "el Padre quiere que ninguna se pierda" (Mt.18,14).

Ebrios del "total, para qué?", sentimos que resuena en nuestras tinieblas el entrañable llamado a la paciencia de los ojos abiertos que nos hace el Dios lento a la ira: "ahora no entienden, más tarde comprenderán" (Jn.13,7). Por ahora: "dejen que se cumplan la salvación y la justicia" (Mt.3,15), pero sepan que "todo lo que liberan en la tierra quedará desatado en el cielo" (Mt.18,18).

Amargos de solidad y abandono la profecía del Amor suaviza la aspereza de nuestra vida: "Vendremos a él y haremos morada en él para permanecer en él" (Jn.14,23; 15,4). Puede que para los hombres resulte imposible pero "para Dios todo es posible" (Mt.19,26), porque "El nos ha herido y El nos sanará", "El ha causado la herida, El la vendará, dentro de poco nos dará la vida, al tercer día nos resucitará y en su presencia viviremos" (Ga. 6,1-2).

Acongojados por una historia que parece empantanarse en el "todo será siempre igual", nos consuela la gran proclama de una esperanza que nada puede detener: "Quién nos separará del amor de Cristo?" (Rom.8,35), con el animoso mandato "Vé por todos los caminos... y que se llene mi casa" (Lc.14,24). Ya que llevamos la deslumbrante certeza: "Ya no hay condenación para los que están en Cristo Jesús" (Rom.8,1).

A veces, heridos por nuestros propios esfuerzos por construir un mundo mejor en tre cenizas de soberbia y de "no te metás"; buena falta nos hace que irrumpa una gratuita bondad en nuestra vida: "dejaos reconciliar con Dios" (2 Cor.5,20), porque "exulta el cielo cuando un solo pecador se arrepiente" (Lc.15,10).

Desgastados en un sincero querer el bien y la verdad, saludable nos resulta estremecernos ante la radical profecía "sin mí, nada podreis hacer" (Jn.15,5), pero "el que deje lo suyo por la Buena Noticia recibirá el ciento por uno, con persecuciones" (Mc.9,30).

Aburridos porque nos sentimos "comidos por otros" o porque siempre son los mismos que se aprovechan, nos endereza el anuncio de la gran posibilidad: "ámense como Yo" (Jn.15,12), hasta "dar la vida" (Jn.15,13), "para poder resucitar" (Fil.3,11) Y "esto nos es pesado porque todo lo nacido de Dios es vencedor del mundo" (1 Jn. 4,4).

A los hombres y mujeres de Quilmes, Florencio Varela y Berazategui, a los hombres de nuestra tierra y de nuestra historia, a los hombres de nuestro hoy y aquí decimos y proclamamos:

Este es el tiempo del Don;  
Este es el tiempo de la Promesa;  
Este es el tiempo de la Profecía;  
Este es el tiempo de los ojos abiertos;  
Este es el tiempo de la esperanza que camina;  
Este es el tiempo de dejarse reconciliar;  
Este es EL TIEMPO DE JESUS.

+ + + + +

## PROPOSTAS DE LA COMISION DE RECONCILIACION

Distinguimos entre aquellas propuestas que hacemos a la Iglesia y aquellas que, a través suyo, hacemos al Pueblo de Dios. Incluimos en estas propuestas finales algunas que ya hicimos a la Asamblea Sinodal en setiembre de 1982 (mediadores, equipo sacerdotal para el sacramento de la Reconciliación, y espíritu de reconciliación en la manifestación del Sínodo hacia la Iglesia Diocesana), aunque ya fueron aprobadas en esa oportunidad, para presentar un todo integral en este documento final.

### 1° A LA IGLESIA DIOCESANA A la Asamblea Sinodal:

#### QUE ASUMA DE CORAZON UN ESPIRITU DE RECONCILIACION

- a) que se examine a sí misma y se pregunte cuánto ha crecido en la Comunión Renovadora:
- .en el mismo ámbito del Sínodo
  - .del Sínodo hacia la Iglesia: ¿reconocen los cristianos al Sínodo como un signo salvífico en el que ponen su esperanza?
  - .de la Iglesia hacia todo el pueblo de Dios que peregrina en Quilmes, Florencio Varela y Berazategui: ¿han oído proclamar la Buena Noticia de que somos llamados a una misma Comunión?
  - .¿qué esfuerzos concretos se hicieron para alcanzar oídos que nunca habían escuchado hablar de la Buena Noticia?
- b) que cuando se manifieste, lo haga con humildad, con toda su pobreza y limitaciones.
- c) que acepte e invite a aceptar el Don del Señor, que es Quien a todos reconcilia.

### 2° A LA IGLESIA DIOCESANA Al Consejo Diocesano de Pastoral. Al Presbiterio.

#### QUE ENCIARE PREFERENCIALMENTE LA PASTORAL DE LA RECONCILIACION.

En octubre de este año 1983 el Sínodo Romano tratará el tema: "La Reconciliación y la Penitencia en la misión de la Iglesia".

En octubre de este año, también, los argentinos elegirán su gobierno, después de años muy difíciles y dolorosos, inaugurando una época también llena de dificultades. Desde 1981 los Obispos argentinos insisten en que el espíritu y el don de la Reconciliación es el que nos permitirá afrontar estos tiempos nuevos. Nuestro Obispo lo recaló en su carta del 21 de noviembre de 1982: se trata de la Reconciliación entre los hermanos que llegaron a ediar hasta la muerte, como aquella de Jesús y los suyos. (Gen.37).

- a) que constituya un equipo de sacerdotes para el sacramento de la Penitencia: recogiendo las indicaciones de Varela '79 y esperando las que vengan del Sínodo Romano:
- .escuche todas las dificultades concretas que fieles y ministros encuentran en la administración y recepción de este sacramento, así como los anhelos que los animan.
  - .reuna las experiencias de la pastoral individual y de conjunto que haya en la Diócesis.
  - .propicie un diálogo entre los presbíteros en torno a los criterios morales.
  - .reflexión acerca de algunos puntos de la teología de la reconciliación, como, por ejemplo, el sentido de la penitencia como reparación fraterna; la identificación de Cristo no sólo con el ministro sino también con el penitente que confiesa sus pecados, etc.
  - .propicie experiencias renovadoras de este sacramento.
- b) que se instrumente el servicio de los mediadores en la Iglesia Diocesana. Si la Reconciliación para por la justicia, una instancia importante en la administra-

ción de la misma y cuya falta atenta contra la Reconciliación intraccesial, es la instancia de la mediación.

En efecto: aquellos que dentro de la Iglesia están obligados por alguna obediencia frente a aquellos que detentan la autoridad resultan, con frecuencia, realmente indefensos. Por ejemplo un grupo de laicos cuyo párroco decida suprimir la institución a la que pertenecen, (aunque sea una oficial, y querida por la Iglesia local y universal); dos párrocos vecinos que pugnan por 'capitalizar' una advocación y devoción particular; dos movimientos laicales que reclaman para sí la exclusividad de una metodología, no tienen más recurso que el demasiado extremo de la persona del Obispo o el más solemne y más complejo de los tribunales eclesiásticos.

Comprobamos que esta situación favorece el crecimiento de miedos y enojos sordos que obstaculizan fuertemente el espíritu reconciliador.

Nos parece que debiera haber en la Iglesia un lugar claro de amigables compondores que, fuera del estricto proceso jurídico se empeñen en mediar entre los cristianos enfrentados, a fin de ayudarlos a reparar y a perder aquello que sea necesario para que se logre la justicia realmente posible y se salve el amor, cumpliendo lo que mandan las escrituras.

A este respecto quisiéramos puntualizar:

- .podría probarse a distintos niveles, por lo menos diocesano y zonal, quizá también parroquial;
  - .ha de confiarse a aquellas personas cuyo carisma en favor de la comprensión los hace mediadores ideales pero, además, han de buscarse formas institucionales permanentes que formalmente ayuden y obliguen a las partes en conflicto, esclarezcan derechos y deberes de las partes, y sus límites;
  - .merecería una insistencia teológica, una reflexión en torno a la relación entre la autoridad y el derecho, entre autoridad y el servicio;
  - .reclamamos que su sentido es el de procurar la justicia que sea realmente posible y que salve el amor;
  - .ayudaría a "descargar" al Obispo de una función a veces deteriorante de su figura y permitirle una mejor relación paternal con los suyos.
- c) que cree canales de disenso y protesta mediante los cuales se puedan expresar desacuerdos y dudas o protestar de modo de evitar las murmuraciones. Los medios pueden ser desde los muy sencillos, como un "buzón" en las parroquias, o en el Consejo Diocesano de Pastoral, hasta los más orgánicos, como encuestas periódicas, horarios de atención especiales a este efecto, etc.
- i) que realice convocatorias amplias, audaces y generosas. En estos momentos de formación de sus cuadros y estructuras diocesanas, es preciso salvar un estilo de vida y de pastoral que no caiga en el activismo y que no se "cierre" sobre los mismos agentes a quienes ya se conoce como dispuestos a colaborar. Concretamente pedios:
- .que por lo menos la mitad de los integrantes de las nuevas comisiones no sean ex-sinodales, obligando a la renovación de las personas;
  - .que se intente fijar períodos en los compromisos a nivel diocesano;
  - .y permita a un buen número de sinodales dedicarse de lleno a sus comunidades parroquiales, colegiales, de base, especialmente con miras a las misiones;
  - .y convoque, por fin, a todos los "ex-agentes": desde los tiempos de la Comisión presinodal esta pregunta nos cuestiona: si miramos a nuestro alrededor ¿cuánta gente conocemos que ha participado con dedicación y lucidez en la Iglesia y hoy no lo hacen? ¿por qué se fueron estos agentes de pastoral? ¿cómo puede el Sínodo hacerles llegar su llamado a la comunión por la reconciliación de toda la Iglesia de Quilmes sin que sector alguno quede fuera?
- e) que plantee una especial asistencia espiritual hacia todos aquellos cuya función es la de atender personas. Para muchos hombres y mujeres del Pueblo de Dios se hace difícil una reconciliación plena con su Iglesia, porque su rostro visible es quizá alguien que atiende una secretaría, un despacho, cobra una cuota... y lo hace sin demasiado espíritu cristiano o paciencia caritativa. Pero, ¿qué hacemos el resto de la Iglesia por estos esforzados agentes que cumplen un servicio y "dan la cara por los demás"? Urge plantearse una sistemática asistencia espiritual hacia todos aquellos cuya función es la de atender personas: los medios podrían ser desde un "cursito" básico y repetible, hasta una "carti-

lla" práctica, o al menos, un "decálogo" para colgar en la pared, etc.

Esta propuesta debería ser analizada también por los sinodales de otras comisiones: Parroquias, lo Económico en la Iglesia, Caritas-Solidaridad, Colegios.

- f) Que forme la Comisión Diocesana de Reconciliación. Parece que, en vistas de todos los puntos que explicitan esta propuesta de pastoral preferencial de reconciliación, será necesario contar con una Comisión Diocesana dedicada especialmente a la reconciliación, si no de manera permanente, por lo menos por algún tiempo, dos o tres años.

Cuyas funciones serían:

- .estar atentos y recoger, por un lado, el magisterio que vendrá del Sínodo, del Papa y de los Obispos; y por otro, a los acontecimientos y conflictos que planteen la necesidad de adelantarse con gestos de reconciliación;
- .dar a conocer la doctrina de siempre y renovada de la reconciliación, ofreciendo un servicio de presencia y relación en las comunidades de la Iglesia diocesana y en aquellas entidades que se motiven por el tema y lo soliciten;
- .dar respuestas concretas en favor de la reconciliación, con los medios propuestos;

En cuanto a sus integrantes serían, en lo inmediato, aquellos de la Comisión Sinodal que asumirían provisoriamente la tarea, a fin de construir definitivamente, en funciones y miembros, la comisión diocesana. Por lo pronto, parece que para constituir la, se debería pensar:

- .no tanto en representantes de zona, sino más bien en llamar a aquellos que muestran una vocación especial por este servicio tan particular y entrañable;
- .sería bueno contar con cristianos provenientes de, por lo menos, los siguientes ámbitos: comunidades de base, vida religiosa, colegios, pastoral familiar, compromiso por lo social y político. Y esto no tanto al modo de "representaciones", cuanto de hacer presentes sensibilidades y carismas muy concretos y diversos que se han mostrado imprescindibles a la reconciliación en el curso del trabajo de esta comisión sinodal.

Su funcionamiento deberá asegurar, a la vez, que esté lo suficientemente conocido, bien 'situada' en un lugar y en tiempos, como para que sea eficaz y accesible; pero también, que aparezca "equidistante" de lugares y personas, como para que no se la identifique con ningún grupo ni sector, no se la vea "parcial" sino "de todos", se pueda llegar a reconocer en ella un verdadero "centro de reconciliación" a donde acudir con todos los asuntos y de todos los lugares.

Destacamos que entre sus funciones deberá afrontar algunas urgencias:

- .acabar de pensar y comenzar con las experiencias de los mediadores;
- .impulsar el equipo sacerdotal sobre el Sacramento;
- .instrumentar los canales de diálogo y protesta y las convocatorias;
- .atender especialmente a la dimensión de reconciliación referida al proceso socio-político y a los gestos que en este sentido produzca la Iglesia argentina. Lo que le supone una más fuerte relación con los organismos de Iglesia como la Vicaría de Acción Social y con organismos extra-diocesanos.

### 3° A TODO EL PUEBLO DE DIOS

A las Parroquias, a los Colegios.

A las comunidades, a las familias.

A cada cristiano, a cada hombre y mujer de nuestro pueblo.

### QUE ENCARNE LA REDENCION QUE TRAE JESUS

- a) Que comience serios intentos de diálogo.

"Reconciliación" significa, muchas veces, los mismo "paz". El Papa Juan Pablo II ha puesto al diálogo como fuente de paz en su mensaje del 1° de enero de este año; este mensaje puede ser justamente el fundamento de lo que aquí proponemos: diálogo. Diálogo en serio, diálogo verdadero, sufrido, tenaz, reconciliador.

La consigna podría ser: "No hablar ya más de los otros sino con los otros";

- . la actitud sería no tanto la del que se escandaliza ante el mal que ve en los demás, como el que lo asume como un auténtico problema: no sólo "señalando desde afuera", por así decirlo, sino también buscando "desde adentro", con el otro, cómo sea posible superar ese problema.

Hay conflictos, es verdad, esta es una invitación a que no nos dejemos estar en la situación conflictiva y que nos pongamos a conversar.

. El ámbito es el que a cada uno le corresponda: dentro de una familia, entre movimientos, desde la Iglesia hacia entidades civiles;  
La clave estaría en convertirlo en sistemático: "por sistema" como "método", o costumbre permanente sentarse con los que tenemos diferencias y comenzar a poner el corazón sobre la mesa y las ideas también.

b) Que aproveche la solidaridad.

La solidaridad entre los cristianos que se reconocen hermanos y con todos los hombres con quienes comparten un único Padre, tiene una doble vinculación con la reconciliación. Por un lado, la solidaridad es fruto de la reconciliación y supone que los hermanos se han encontrado. Pero por otro lado cuando hay división y enfrentamientos la solidaridad puede ser un camino hacia la reconciliación. Las convocatorias solidarias y que muevan a la caridad pueden unir en una acción concreta a los hombres que, así encontrados y fraternales en la práctica caritativa puedan encarar mejor la discusión de sus diferencias. Cuando entre cristianos hay diferencias, algunas de ellas muy profundas y con buen "motivo" para distanciarlos, porque a veces supone una concepción opuesta de la vida y de la fe; cuando hay un conflicto entre hermanos, no conviene comenzar por el análisis y la discusión de las diferencias. Conviene comenzar por la caridad: ponerse juntos a colaborar en la ayuda a los otros, embarcarse en la solidaridad. Y recién después de un tiempo de encontrarnos hermanados en una caridad común, sentarnos a analizar nuestros disensos.

La solidaridad puede ser el gran camino que enlaza a los que están enfrentados y que conyuga a los que están alejados. Pedir ayuda puede ser la gran consigna que inicia muchas reconciliaciones.

Proponemos que se insista en la solidaridad, se amplíen los ámbitos de convocatoria (la Iglesia, las entidades intermedias, el pueblo todo) y se multipliquen las formas imaginativas de colaborar, según los planes que elabore Caritas-Solidaridad y otros organismos de la Vicaría de Acción Social.

c) Que cree ámbitos de esperanza.

A partir de este movimiento que es estar en Sínodo, uno de los peritos nos insistía en que teníamos algo que hacer: crear ámbitos de esperanza. Crear lugares, grupos de personas, donde se tiene esperanza. Donde es posible tener esperanza. Lugares donde se siente que hay futuro. Lugares donde se sabe que este movimiento de Jesús es verdadero y se lo espera y se lo prepara.

En un tiempo y en un país donde parece que todos y cada uno se dedica a liquidar los restos de ilusión que nos quedan, éste es el servicio, ésta es la misión: crear ámbitos de esperanza... recordar que en el juzgar que nos decía que no habrá entre los hombres conciencia de pecado y por consiguiente, conversión de los corazones, si antes no hay confianza en el Amor de Dios y en su eficacia.

Pedimos que esta propuesta se vea en consonancia con aquellas Comisiones de Compromiso con el hombre, Mundo del trabajo y Familia.

d) Que tenga paciencia y audacia.

La reconciliación entre los hombres, tanto en su estricto sentido religioso sacramental cuanto en el sentido humano más general, tiene una misteriosa relación con el tiempo.

No pueda darse sino en el "tiempo oportuno" ("Kairós"). Hay en la vida de cada hombre, de una comunidad o de una familia, o de la nación entera, momentos oportunos para la reconciliación, tiempos en que maduran las condiciones como para que sea posible la mutua confesión de los errores y la unión en una vida nueva.

Y esto quiere decir dos cosas: en primer lugar, que muchas reconciliaciones se frustran a causa de ser forzadas e impelidas por quienes, reconociendo sus beneficios, son incapaces de esperar y lograr sus condiciones. Resultan así reconciliaciones aparentes de desencuentro. Esto quiere decir que es menester la virtud de la esperanza paciente y activa que no precipite lo que aún no es posible.

Pero, en segundo lugar, significa que hay oportunidades preciosas, momentos culminantes de cambio y apertura, de recuerdo arrepenido y de esperanza, que pueden ser, y de hecho lo son muchas veces, desaprovechados por los hombres fuera y dentro de la Iglesia (insistimos, tanto sea en el orden personal y referido



al sacramento, en la relación familiar, en la vida de una nación). La espera paciente tiene que ser vigilante y decidida, para no pecar gravemente contra el Espíritu que de tal manera dona el tiempo oportuno: es menester una verdadera audacia para aprovechar la gracia cuando se presenta. Por eso resulta imperioso buscar, crear, tiempos y ámbitos de graciación ingeniosa, capaz de esperar, de otear el horizonte, de detectar los tiempos y momentos oportunos, y recoger la audacia que hará fecundo el gesto o el encuentro reconciliador. Por último, es necesario aceptar que somos humanos y temporales: que en nosotros todo supone tiempo y proceso, y muchas cosas suponen reiteración. Por lo tanto, no soñar con conversiones instantáneas o definitivas. Proponemos que en la prédica, en la catequesis, y en las directivas pastorales se mueva el crecimiento de esas virtudes y se sostenga espiritualmente en esta dimensión a los cristianos.

e) Que se funde en la verdad.

En toda reconciliación hay un misterio de encuentro: de Dios con el hombre, del hombre con su hermano, consigo mismo. Hay por lo tanto un misterio de verdad: un llamado a reconocer la propia verdad y a defenderla... "propia" porque es la verdad de lo que somos, porque es la verdad de la que estamos convencidos, fundamentalmente, porque es la verdad de como Dios nos ve (ver Retiro para Sinodales, 21.8.82). Nos parece que la reconciliación también pasa por las ideas. Y que uno de los motivos más hondos del desencuentro entre los cristianos y entre los hombres es la falta de acuerdo sobre la significación y el sentido de las ideas que se usan.

Es así como se vuelven "etiquetas" fijas y vacías, muchas veces usadas con prejuicio y con función disociante. Hay también ciertos conceptos que se mantienen en oposición latente en la misma medida en que no se "sacan a la luz" y operan "desde las tinieblas" (ver Jn. 1,4).

Proponemos que haya algún lugar de reflexión: que acabado el Sínodo deje un núcleo donde sea posible pensar y discernir. Parece un cierto lujo frente a la urgencia pastoral, pero en verdad le presta un gran servicio, así como es una ayuda para que la reconciliación no sea ilusoria y caiga ante el ataque de las palabras. Con todo, lo primero que tendría que distinguir serían los caminos que llevan a la vanidad intelectual y los que permiten, al contrario, una entrega generosa a la verdad. En este lugar son tan importantes las capacidades personales con que se pueda contar, como que el ámbito sea de acogida y libertad, donde todo lo que nos atañe como Iglesia local puede ponderarse en discusión. Deberá detectar hechos medulares de nuestra historia nacional para encarrilar lo que sea posible por senderos de reconciliación.

Sus funciones abarcarían desde el constituir un embrión de centro teológico diocesano hasta el de permitir cursos, charlas y seminarios diversos, pasando por la posibilidad de una auténtica y diversificada escuela diocesana de teología y pastoral.

Las formas concretas, entendemos, estarían dadas por la comisión de Formación de Agentes de Pastoral: aquí solo señalamos que tal centro será fuente de reconciliación.

f) Que se funde en la justicia.

El estado de indefensión al que aludimos al hablar de los mediadores no es privativo de los cristianos dentro de su Iglesia, sino que los hombres de esta parte de la sociedad en la que estamos insertos carecen también de una real posibilidad de acceso a la justicia, lo que les produce un profundo descreimiento en ella misma y en el derecho.

Especialmente entre los más pobres y sencillos se dan con frecuencia problemas legales que les resultan, de hecho, insolubles. (Por ejemplo, no pueden regularizar su matrimonio porque carecen de documentos o son menores de edad con padre ausente, etc. Como hace tiempo fuera suprimida la instancia de los "jueces de paz" y reducida la cantidad de registros civiles y el territorio de nuestra diócesis no es aún sede de tribunales por lo que el juez debe buscarse, a por lo menos treinta kilómetros de distancia, la irregularidad de los matrimonios y de los nacimientos es casi inevitable para muchas familias con problemas y escasos recursos).

Proponemos que:

- .se predique claramente que no creer ni esperar en la justicia y en el derecho civiles es una gran miseria para los hombres que se ven así privados de uno de los bienes más preciosos de la humanidad;
- .Se apoye toda iniciativa civil de ampliar y mejorar los asentamientos judiciales y de registros civiles;
- .se ofrezca un servicio concreto en la ayuda para el logro de documentos, o para encarar juicios, sobre todo tan penoso para los más humildes.

g) Que culmine en el amor misericordioso y en el perdón.

Proponemos que en la catequesis, en las parroquias, colegios y familias:

- .se enseñe la Buena Noticia de la Misericordia del Padre, por el Hijo y en el Espíritu, según la predicación de Juan Pablo II;
- .especialmente en su sentido de única forma posible del amor real;
- .como cumplimiento de la justicia y recuperación de la dignidad;
- .y como única alternativa ante el mundo que siente miedo, remordimiento y ansia de justicia y que, de lo contrario, opta por la guerra.

Que, por lo tanto, de acuerdo a la enseñanza del Papa, la Iglesia de Quilmes dé testimonio, profese, encarne y pida la Misericordia.

Que se fomenten prácticas sencillas de perdonar y ser perdonados.

Pedimos que la Junta de Catequesis instrumente guías simples y válidas para esas prácticas del perdón en los distintos lugares:

- que se propongan cumplir el Padre Nuestro;
- se basen en la enseñanza de los dos deudores;
- pero cuiden ser muy respetuosos de los tiempos y de las personas, de sus situaciones y de sus libertades.

h) Que se cimente en la Biblia.

Si pasamos de afirmar que la Biblia está en el centro de nuestra vida a ponerla efectivamente, diariamente, constantemente en el centro de nuestra vida personal, familiar y comunitaria, habríamos echado a andar una verdadera revolución que irá logrando reconciliaciones firmes.

Nuestras reconciliaciones serán como la casa de la que habla Jesús: si las levantamos sobre un espíritu de "seguir la moda", estará edificada sobre arena; pero si se funda sobre la lectura y la meditación de la Biblia, la Palabra de Dios será como la roca firme que permitirá que nuestra casa aguante nuevas tormentas. Recogiendo las experiencias y el material que ya tenemos en distintas comunidades de la Diócesis, es necesario impulsar desde el hecho material de que cada familia tenga su ejemplar, hasta la ayuda para que cada vez que estemos reunidos en nombre de Jesús, su Palabra viva revise nuestra vida, encienda nuestra fe, ilumine nuestra esperanza, afirma nuestro amor.

Las formas concretas constituyen la gran propuesta al Sínodo de todo el nucleamiento de Reconciliación y que viene preparando el Equipo de Biblia.

MEDIOS:

Estas propuestas, como es lógico tratándose de la reconciliación, van de pedidos muy concretos, como por ejemplo el de que se insista en una campaña de solidaridad, a otros que apuntan muchos más al corazón y a los cambios interiores, como la de pedir paciencia y audacia.

Pero entendemos que, además de los medios particulares que tengan algunas propuestas (Campaña de Caritas, guías de Catequesis) hay dos medios muy fuertes que puedan hacer posible toda esta gran propuesta de "encarnar la reconciliación que trae Jesús".

a. Las misiones: pedidos que se centren en la reconciliación.

Que su núcleo sea la prédica de la Buena Noticia de la Misericordia, del Rey no como comunión gracias a la reconciliación, del tiempo que vivimos como el de advenimiento de Jesús reconciliador. Y que inspiren gestos reconciliadores.

b. El boletín: esta Comisión sinodal publicó un boletín llamado "Tiempo de Reconciliación" donde ofrecemos a las comunidades una síntesis del "ver" de los conflictos, de la doctrina sobre la reconciliación y proponemos reuniones posibles para encarar concretas reconciliaciones en las comunidades. Es preciso que tengan un cierto ritmo y constancia y que no sean esporádicas y tienen tres "esquemas" diferentes:

- .al modo de la "revisión de vida": comenzar por el discernimiento de los propios conflictos y situación de vida; iluminarlo con la Biblia y proponerse acciones

concretas (diálogo, solidaridad...) cuyos frutos se revisarán en reuniones posteriores;

.centrándose en la Biblia: a partir de los pasajes de la Escritura que se refieren a la reconciliación, aportar la propia vida y encarar las reconciliaciones, como en el caso anterior;

.deteniéndose en las promesas de Jesús, que superan todo odio, toda muerte, toda desesperanza y orando en común por alguna reconciliación.

Proponemos que se lo utilice como material, se corrija y reedite con las mejoras que la experiencia muestre necesarias.

4° A TODO EL PUEBLO DE DIOS.

A la Comisión de Liturgia.

A la Comisión de Compromiso con el hombre.

A los Nucleamientos que preparan el Mensaje a la Iglesia Diocesana y el tema de lo político-social.

A cada cristiano, a cada hombre y mujer de nuestro pueblo.

QUE PRODUZCA UN GRAN GESTO DE RECONCILIACION EL 1° DE NOVIEMBRE.

El 31 de octubre muchos argentinos amanecerán con la alegría de saberse victoriosos y muchos otros con la amargura de estar derrotados: después de días y días de lucha apasionada, el resultado de las elecciones inevitablemente harán que muchos corazones se sientan desgarrados.

Es un momento para la reconciliación, atienda al "corazón del pueblo que ha sido desgarrado" (Camino de Reconciliación N° 7) e intente "curar la enemistad que crece" (Camino de Reconciliación N° 7).

Proponemos que se haga un gesto fuertemente reconciliador para el 1° de noviembre. Cuyo sentido sea el de la "cura de corazones".

.Que tome en cuenta la experiencia ya vivida por muchos partidos en sus elecciones internas: acabada la lucha con el triunfo de un sector sobre otra, hasta ahora les ha sido posible la unidad posterior en favor de un partido común.

Se trata de si los argentinos pueden encontrar a la patria como el común ideal en favor de la cual inaugurar un tiempo nuevo.

.Cuyo fundamento tendría que estar dado por la fiesta de Todos los Santos, fiesta por excelencia de la Comunión, más allá del desgarramiento de la muerte.

Este gesto deberá constituirse por:

.un espíritu de generosidad hacia "los que vienen": los más jóvenes, los menores, aquellos a los que quisieramos entregar un país plural pero un país;

.un gesto de solidaridad, de caridad concreta para con los que sufren entre nosotros o más allá de nuestros límites diocesanos: porque los que sufren, los pobres también son "de todos" y todos podemos encontrarnos con ellos.

Pedimos a la Asamblea Sinodal que explicita mejor las concreciones posibles litúrgicas y no litúrgicas de esta propuesta, de resultar aprobada.

## Oración para el primer Sínodo Diocesano

*Dios y Padre nuestro,  
que, después de hablar en muchas ocasiones  
y de muchas maneras a los hombres  
finalmente nos enviaste a tu propio Hijo,  
para que como Palabra hecha carne,  
habitara entre nosotros,  
nos diera a conocer tu Nombre  
y recibiéramos, de su plenitud,  
gracia por gracia;*

*Nosotros, como comunidad eclesial,  
nos preparamos a la celebración de  
nuestro primer Sínodo diocesano,  
en el que queremos examinar  
nuestra fidelidad a esta tu Palabra,  
ya que por Ella hemos sido congregados  
en la unidad de la fe y  
enviados a proclamarla a todos nuestros hermanos  
en todo tiempo y lugar;  
queremos responder con mayor docilidad,  
prontitud y entrega  
a la renovación traída por el Concilio Vaticano II  
y al empeño concreto exigido por  
el Documento de Puebla;*

*Te pedimos que nos envíes  
en creciente plenitud al Espíritu Santo  
con sus dones y carismas,  
para que El, como Maestro de las Escrituras  
señalado por Cristo y como incansable propulsor  
de la acción misionera de la Iglesia,  
nos asista, nos consuele y nos de perseverancia  
en la iniciativa que,  
por obediencia al concilio Vaticano II,  
hemos asumido.*

*Por Cristo, Nuestro Señor, Amén.*

*María Inmaculada, Patrona de nuestra diócesis,  
ruega por nosotros.*

La espiritualidad cristiana

I.- EN EL ESPIRITU DEL AÑO SANTO

"Abrid las puertas al Redentor".

Esta es la exhortación que Juan Pablo II nos hace al cumplirse 1950 años de nuestra Redención y proclamar así un Año Santo.

Creemos que este momento es providencial para toda la Iglesia y lo sentimos de una manera especial para nuestra diócesis pues en él terminará de madurar nuestro primer Sínodo diocesano.

Estos dos acontecimientos tienen que impulsar y renovar de una manera muy fuerte la vida de la espiritualidad cristiana, ya que ella es el cimiento y la fuente en donde se apoya y alimenta nuestra acción pastoral, nuestra vida comunitaria y nuestra propia fe.

"La gracia específica del año de la Redención es pues un renovado descubrimiento del amor de Dios que se da, y es una profundización de las riquezas inescrutables del misterio pascual de Cristo, hechas propias mediante la experiencia cotidiana de la vida cristiana en todas sus formas. Las diversas prácticas de este año jubilar deben orientarse hacia tal gracia, con un esfuerzo continuo que supone y exige el alejamiento del pecado, de la mentalidad del mundo el cual 'yace en poder del Maligno', de todo lo que impide o frena el camino de la conversión" (Bula n.8).

II.- CARACTERISTICAS DE LA ESPIRITUALIDAD CRISTIANA

En el encuentro interpersonal con Dios, revelado en Jesús, con el hombre se gesta la espiritualidad cristiana.

Esta espiritualidad es un "estilo de vida" cimentado en la Palabra de Dios que invita al hombre a hacerse discípulo de Jesús. Al identificarla con un estilo de vida evangélico la estamos desvinculando de toda acción, gesto o rito que no tenga conexión con la vida y que lo haga evadir al hombre de la realidad y no comprometerse con ella.

Ser discípulo de Jesús significa:

- . Aceptarlo como Salvador y Señor de la propia vida, el mundo y la historia.
- . Vivir como hijo de Dios, hermano de los hombres y señor de la creación (DP 322).

La espiritualidad de la vida cristiana tiene como horizonte alcanzar la santidad tanto personal como comunitariamente, ella se realiza a través de distintos medios que están unidos, coordinados y condicionados entre sí como los miembros de un cuerpo. A nuestro criterio son los siguientes:

1. La comunidad cristiana:

La vida cristiana no puede vivirse individualmente sino en comunidad. Esta comunidad tiene que ser testimonio del amor mutuo por el cual los hombres se dan cuenta que Dios está vivo y presente en medio de ellos (1 Jn.4,12). En ella se podrá vivir la vocación a la santidad realizada a través de los distintos estados de vida y celebrar la liturgia en comunión con los pastores de la Iglesia.

2. Los sacramentos:

Estos son acontecimientos de salvación. En y por esa acción eclesial Dios (Pa-

dre, Hijo y Espíritu Santo) nos hace partícipes de la historia salvífica, dinamizando nuestras comunidades y personas en la construcción del Reino, uniéndonos íntimamente al Salvador y Señor.

### 3. La Palabra de Dios:

El estilo de vida cristiana se realiza en la medida en que la Palabra de Dios ocupa el centro de la comunidad y del creyente. Es necesario que ella se convierta para el discípulo en un libro de Vida, primero entre todos los libros de espiritualidad. A imagen y ejemplo de María tenemos que aprender a leerla asiduamente, orarla constantemente y vivirla aún a costa de nuestra propia vida (Lc.11,27; DV 25).

### 4. La oración :

"... Señor, enséñanos a orar" (Lc.11,1). Así como los discípulos después de seguir al Señor tuvieron necesidad de aprender a orar, así también los que quieren seguir al Maestro tendrán que emprender un camino de oración que no siempre es fácil, pero sí imprescindible para la comunión con Dios y los demás. No se concibe la espiritualidad cristiana sin oración, por eso es importante fomentar entre los creyentes distintas formas de oración: litúrgica, bíblica, contemplativa, de corazón, carismática, adoraciones, novenas, rosarios, etc., tanto comunitaria como personal (Ef.6,18; DP 251).

### 5. El compromiso cristiano:

La vida cristiana mantiene un prudente equilibrio entre la oración y la actividad. Este equilibrio es importante para no caer ni en el "espiritualismo alienante" ni en el "activismo vacío de Dios". Es así que a la oración le deberá acompañar una acción, que por otra parte es fruto de ella, que tienda a realizar el plan de Dios sobre la tierra, ayudar a los hermanos más pobres y a construir la civilización del amor en medio de este mundo con estructuras de pecado (Mt. 25,35; Sgo.2,14-25).

### 6. La evangelización y el testimonio:

Hoy más que nunca en nuestro mundo aparece el fenómeno del ateísmo y del indiferentismo religioso; por eso nos parece prioritario la presencia cristiana en el medio ambiente a través del anuncio explícito del Evangelio y del testimonio de la vida (cf. declaración final del Sínodo de la evangelización, del 25.X.1974).

Este anuncio y testimonio impregnado del Espíritu Santo moverá a los cristianos a proclamar el Nombre del Señor Jesús con valentía y a contradecir al mundo viejo con sus vidas (Hech.4,31).

No debemos olvidar que además del anuncio y testimonio "hacia afuera" está siempre la necesidad de la "autoevangelización" que tiene la Iglesia en todas sus comunidades, instituciones, estructuras y personas, pues los que la componen son pecadores.

### 7. Guía pastoral o espiritual:

En la vida cristiana no siempre se ve con claridad los pasos a dar, tanto personal como comunitariamente; por eso es necesario el 'discernimiento espiritual' en el cual (sacerdotes, religiosos/as, laicos preparados, asistidos y en comunión con los primeros) podrán ayudar a la comunidad y a los fieles a conocer y a vivir la voluntad de Dios. Esta guía o discernimiento es necesario para descubrir y caminar la propia vocación, para orientar el camino de oración, para resolver dificultades propias de la vida, para saber interpretar los 'signos de los tiempos' etc. De esta forma se podrá diferenciar la acción de Dios de las del Tentador como los impulsos de la naturaleza humana.

"Sepan discernir lo que agrada al Señor y no practicar las obras estériles de las tinieblas" (Ef.5,10-11).

### 8. Espíritu de conversión:

El hombre nuevo, que el Evangelio nos invita a realizar con la ayuda de la gracia de Dios, exige un ordenamiento de la vida no desde los criterios puramente humanos, sino de los evangélicos, que no los anula pero sí los sobrepasa y eleva. La vida nueva comienza en el Bautismo pero no terminará hasta configurar la imagen de Cristo en el discípulo; para esto es necesario una transformación interior de mentalidad, actitudes, aspiraciones... que no siempre es fácil y que pide muchas

veces sacrificios (Mc.9,43-48).

Atendiendo a esta realidad de la espiritualidad cristiana es de mucho provecho la realización de retiros espirituales, jornadas, momentos fuertes de oración y reflexión, etc. Al respecto es iluminadora la oración de san Pablo por los cristianos de la comunidad de Efeso (Ef.3,4-19).

### III.- ORIENTACIONES PASTORALES

Sugerimos que nuestro trabajo post-sinodal ayude al crecimiento armónico de los elementos de la espiritualidad cristiana antes mencionados en especial algunos aquí detallados:

#### - La comunidad cristiana:

En nuestra diócesis se ve como algo cada día más creciente la aparición de experiencias comunitarias que ayudan a vivenciar mejor la fe, en la lectura de la palabra de Dios, los sacramentos, el compromiso fraterno en la ayuda mutua y la inserción en el medio ambiente desde el testimonio cristiano.

- Nos parece importante fomentar y dar a conocer las experiencias que aportan en este aspecto ciertas parroquias organizadas en pequeñas comunidades, los movimientos de renovación, etc.

#### - Palabra de Dios:

La proclamación de la Palabra de Dios es la que congrega a la Iglesia, por eso creemos que esta etapa post-sinodal tiene que acentuar fuertemente el anuncio del Evangelio:

- . que cree verdaderas comunidades cristianas;
- . que convierta, asuma, purifique y eleve sentimientos, actitudes y criterios que afloran en la religiosidad popular;
- . que geste un cristianismo comprometido y testimonial en contraposición al cristianismo nominal que se conforma con el cumplimiento 'legal' del precepto dominical;

Siendo el Sínodo de la Palabra, proponemos:

- . la difusión y fácil acceso de los creyentes a la Biblia;
- . la posibilidad de cursos bíblicos no sólo de carácter doctrinal sino también prácticos o vivenciales que le ayuden a nuestro pueblo a leer, meditar, orar la Palabra de Dios, para luego ponerla en práctica.

Nos parece que en este aspecto juega un papel fundamental el movimiento bíblico y la difusión de experiencias fructuosas ya realizadas.

#### - Los Sacramentos (Eucaristía, Reconciliación).

Sin duda alguna nuestro pueblo posee una profunda tradición cristiana y católica, eso se manifiesta en las más variadas expresiones de piedad popular. Sin embargo creemos que debemos fomentar de una manera especial en nuestra pastoral caminos que acerquen una experiencia profunda y comunitaria de la Eucaristía a través de liturgias claras, sencillas, participadas y sobre todo festivas. Esta reflexión nos surge del escaso porcentaje de cristianos de la diócesis (casi un 3%) que participan de la misma, siendo ésta el pilar fundamental de la unidad y el alimento donde se nutre el pueblo de Dios.

Asimismo quisiéramos valorar el sacramento de la Reconciliación y su celebración, pues en muchos casos no es aceptado o vivido suficientemente. Creemos importante:

- . la concientización sobre el valor fundamental de este sacramento como modo privilegiado de reconciliación con Dios y la Iglesia;
- . una catequesis adecuada sobre el pecado leve y grave;
- . que en muchos casos no basta el arrepentimiento 'a solas con Dios';
- . la posibilidad y disponibilidad de sacerdotes para que los fieles se puedan confesar fuera del horario de misa;
- . de celebraciones penitenciales comunitarias que sean accesibles y adecuadas para que el pueblo de Dios pueda vivenciar la misericordia del Señor;

bra, determinado por ella, orientado siempre como respuesta al contenido de esa palabra.

Por consiguiente, los que escuchan la Palabra de Dios no pueden quedar indiferentes ante ella. Por eso, según aparece repetidas veces en el Nuevo Testamento, entre la palabra y el sacramento hay un eslabón fundamental: la conversión. En la predicación de Juan Bautista, el llamamiento a la conversión ocupa un puesto central, precisamente en relación con el bautismo que administraba. También el mensaje de Jesús no cesa de llamar a los hombres a la conversión. Pero concretamente es en el libro de los Hechos de los Apóstoles donde se ve con toda claridad esta relación entre la palabra y el sacramento mediante la conversión. Así, Pedro establece expresamente esta relación al final de su discurso en el día de Pentecostés (Hech.2,38). También en la predicación de Pablo, el llamamiento a la conversión es central en su mensaje.

Pero en qué consiste esta conversión? Se trata de un cambio radical de vida, que implica abandonar el mal (Hech.8,22; cf.3,26; Hech.6,1; Ap.2,22; 9,20; 16,11) para volverse hacia Dios (Hech.20,21; 26,20; Ap.16,9; cf. 1 Pe.2,25). Pero no sólo eso. La conversión no consiste en la aceptación de un sistema abstracto de verdades; ni es simplemente un cambio de conducta. El creyente se convierte esencialmente hacia una persona: la conversión consiste en orientar o dirigir la vida entera hacia el Señor Jesús. Convertirse es volverse, la persona entera, "hacia el Señor" (Hech.9,35.42). Es, por lo tanto, establecer una nueva y decisiva relación personal en la vida, que transforma a toda la persona; una visión de vida, nuevos valores, una orientación y un destino que llevan en la línea de lo que fue la orientación y el destino de Jesús.

Pero la conversión no es un asunto de un instante, un acto aislado que pasa y termina. La conversión equivale a tomar una orientación nueva en la vida, un camino distinto, abandonando el propio camino (cf. Hech.14,16) e iniciando así un largo itinerario de esperanza que requiere la perseverancia (Hech.11,23). El hombre convertido se integra así en la comunidad de la Iglesia y ha de ajustar su forma de vida al estilo y las costumbres de la comunidad.

Por eso, si los elementos esenciales de la celebración cristiana son el anuncio del mensaje y la puesta en práctica del sacramento, el eslabón que une ambos elementos es la conversión. Y es importante destacar que este eslabón no se ha de dar solamente una vez en la vida (cuando el sujeto se convierte por primera vez). Cada vez que se recibe la palabra que presenta el mensaje, el creyente ha de responder con una actitud renovada de conversión, es decir, de orientación nueva y renovada hacia el Señor.

## JUZGAR

Hemos visto que según el Nuevo Testamento, no se puede separar la palabra (evangelización) del sacramento (liturgia). Los dos mantienen una estrecha conexión. Cualquier intento de separar a los dos sería una separación artificial. No se puede decir evangelización primero y después los sacramentos. Pero tampoco puede concentrarse en el sacramento sin el anuncio de la palabra. No se puede separar a estos dos elementos. Según el Nuevo Testamento, son los elementos constitutivos de la vida de la Iglesia y toda celebración cristiana.

Esto es lo que debe ser. Pero, en realidad, cómo es en nuestra diócesis? Se respeta la debida relación que tiene la palabra y el sacramento? No se puede negar el esfuerzo de las parroquias para guardar la debida relación entre palabra y sacramento. Las charlas pre-sacramentales, los movimientos bíblicos, la formación de comunidades de barrios donde se vive y se celebra la palabra son algunas muestras de ese esfuerzo. Pero también no podemos negar que con demasiada frecuencia la celebración de los sacramentos sigue consistiendo en una serie de servicios religiosos que la iglesia pone a disposición del público practicante en materia religiosa, sea cual sea su actitud frente al mensaje de Jesús, estén o no estén de acuerdo en su vida con ese mensaje y con sus exigencias. En la gran mayoría de los casos, el sacramento no es la respuesta de los hombres a las exigencias de la fe cristiana y a la interpelación del mensaje de Jesús. En demasiadas ocasiones, se



otra cosa, que bien puede ser un acto impuesto por la costumbre, una reunión de carácter social o un rito más o menos inexpressivo.

Estando así las cosas, puede la iglesia anunciar eficazmente el evangelio cuando, en la práctica, pone la evangelización sólo en la predicación de la palabra, sin tener debidamente en cuenta la manera concreta y práctica de celebrar los sacramentos? Puede evangelizar cuando la predicación de la palabra va por un camino, mientras que la administración del sacramento va por otro?

#### ACTUAR

Proponemos:

1. La actualización, de parte del presbiterio, del documento Varela '79 y su cumplimiento en toda la diócesis, para que de esta forma se logre la unificación de criterios en cuanto a pastoral sacramental.
2. La creación de una comisión diocesana de liturgia para promover, alentar, difundir y coordinar todo lo que sea referente a la liturgia. Proponemos que dicha comisión sea integrada por miembros representantes de las distintas zonas pastorales.
3. La capacitación y formación de los agentes pastorales mediante cursos, zonales y/o diocesanos, prácticos y dinámicos. De estas experiencias surgiría con el tiempo, una capacitación más formal.
4. La realización de jornadas evangelizadoras durante los tiempos fuertes del año litúrgico y en situaciones especiales. Temas y esquemas de trabajo a cargo del obispo y/o del presbiterio.
5. Que dichas jornadas evangelizadoras tengan en cuenta los valores positivos de la religiosidad popular.

+ + + +

+ + + + + + + +

## COMISION DE ECUMENISMO

VER

Examinemos brevemente de qué manera admirable ha conducido el Espíritu Santo a cristianos en nuestra época.

Un mandamiento de conversión; así es como se presenta este movimiento dirigido con fuerza, que hace que nos volvamos unos hacia otros, cada uno según su fidelidad, en búsqueda orboiente de obediencia a la llamada que el Señor dirige a los cristianos y a las Iglesias.

Los cristianos han empezado a aprender a mirarse mutuamente; y esta es la gracia mayor de nuestro tiempo. Es lo que en la comuniones que resultaron de la Reforma y en la Iglesias Orientales se ha llamado Movimiento Ecuménico: la Iglesia Católica ha salido a su encuentro.

Hace muy poco tiempo que el Movimiento Ecuménico Católico fue oficialmente aprobado en la Iglesia Católica. El primer gesto decisivo correspondió al Santo Oficio, bajo Pío XII, el 20 de diciembre de 1949.

El segundo fue la institución de un Secretariado para la unión de los cristianos por S. S. Juan XXIII el 5 de junio de 1960. Estos dos hechos sellan el fin de una época; la era de la Contrarreforma se ha cerrado. La Iglesia se ha alistado en el comienzo de unos tiempos nuevos.

¿Cómo se presenta el Movimiento Ecuménico?

En el mundo de las comuniones que forman parte del Consejo Ecuménico de las Iglesias, se presenta como una inmensa búsqueda de integridad y de unidad en cada uno de los planes que constituyen el problema ecuménico. En el mundo católico, la evolución tomó, en su primera etapa, el aspecto de un inmenso movimiento de concentración de la verdad del catolicismo, acompañada de un interrogante sobre las cuestiones centrales que se plantea el mundo no católico romano. En este sentido puede hablarse de un acercamiento, de la misma manera que se acerca a nosotros el mundo no católico, cuando se plantea las mismas cuestiones que nosotros.

Esta manera de desarrollar afinidades es el primer medio que tiene el Espíritu Santo para incitar al diálogo. Faltaba la decisión eclesiástica y ya se ha tomado.

Situemos en orden histórico lo que ha desencadenado el movimiento:

Sin la "Evangelical Alliance", nacida en Londres en 1846, con un fin misional, sin los movimientos de Juventud, el Y. M. C. A. (1878) y el Y. W. C. A. (1894), sin el Student Christian Movement (1895) aparecidos como movimientos de lucha en favor de los principios cristianos; igualmente sin el movimiento misional probablemente no existiría el Movimiento Ecuménico moderno. Los movimientos de jóvenes han sido un vivero internacional de jefes, a los que se encuentra más tarde a la cabeza del Movimiento Ecuménico. Bajo el impulso de la Conferencia Universal de las Sociedades Protestantes de la misión en tierra pagana o musulmana tenida en Edimburgo en 1910, pudieron aparecer y desarrollarse el Movimiento del Cristianismo como factor social (vida y trabajo) y el movimiento de búsqueda doctrinal (fe y orden), hasta tal punto que se hizo necesaria la constitución de un organismo representativo de las Iglesias, llamado el Consejo Ecuménico.

A esta misma preocupación evangelizadora del mundo se debe la fundación, en 1908, del Consejo Federal de las Iglesias de los Estados Unidos, más tarde transformado en el Consejo Nacional de las Iglesias de Cristo. Este Consejo, el más importante en su género en el mundo, ha servido de modelo a los Consejos Nacionales de las Iglesias en muchos países.

### ECUMENISMO

El Movimiento Ecuménico es un movimiento de búsqueda de integridad, de unidad, de reconciliación y curación por medio del diálogo, el encuentro, la cooperación y la integración.

El ecumenismo verdadero es proclamación de la Unidad. Aunque intenta mostrarla en todo su esplendor, respeta también los caminos del Señor, y la libertad de las conciencias. Católicos, Protestantes, Anglicanos y Ortodoxos, todos han puesto, alguna vez en su historia, la fuerza al servicio de la fe. Y ni siquiera hoy ha desaparecido toda queja mutua.

El ecumenismo está al servicio de la exaltación de la verdadera fe, y las armas de la fe no son la fuerza o la intolerancia.

La unidad es una gran luz. Con la división comienza la oscuridad. Hay en la Unidad un valor de comunicación, de cambio de vida y de comunión. Cuando cada parte respeta su sitio en la órbita entera, recibe y da, brilla con la luz de todos, se pierde y se encuentra en el conjunto. Llegan a ser así posibles grandes cosas.

El gran drama del Cristianismo no es que su luz no brille en el mundo, sino que sus rayos se contradigan. Las rutas de la luna no se experimentan fuera de la unidad.

No basta, que las colectividades cristianas piensen en sí mismas. Deben tener presente en su pensamiento la reunión. Es necesario que pongan manos a la obra del encuentro, o más bien, que hagan crecer los lazos que las unen, hasta el punto de que el poder de curación que las anima se extienda de una a otra hacia la reconciliación completa.

### Luteranos

Los luteranos siguen la doctrina de Lutero y por eso llevan su nombre. Este es el grupo más numeroso protestante y junto con los calvinistas representa el núcleo del protestantismo.

La doctrina de Lutero fue organizada en sistema por su colaborador y compañero profesor en la Universidad de Wittemberg, el teólogo-humanista Felipe Melanchthon ("tierra negra", traducción gr. de su apellido alemán Schwarzerd; m. 1960). Después de la muerte de Lutero él fue el jefe de los luteranos y así, junto con Lutero, él también es considerado como fundador de luteranismo, aunque trató de interpretar a su propia manera la doctrina de Lutero y en algunos puntos se fue acercando al punto de vista calvinista o al católico.

La comunidad luterana abarca en la actualidad varias Iglesias "evangélicas" nacionales y algunas Iglesias libres (sinodales) en América. Iglesias nacionales en Alemania después de la última guerra mundial se asociaron en la Iglesia evangélica luterana unida de Alemania.

Las Iglesias luteranas en 1947 formaron su Unión Mundial Luterana. Como doctrina común aceptan la de la profesión de fe de Augsburgo (en 1530), compuesta por Melanchthon.

En general, como ya queda dicho, el luteranismo es en relación a las antiguas tradiciones religiosas más bien conservador. Su doctrina básica es la de todos los protestantes, llevando sin embargo en algunos puntos sus propios rasgos característicos que los distinguen sobre todo del calvinismo (Iglesia reformada).

Así algunos teólogos luteranos recientes acentúan a veces hasta tal punto la importancia del sacramento del bautismo que podemos ver en ello un acercamiento a la doctrina católica, aunque se afirma por otro lado el principio protestante de la salvación por sola fe.

En el luteranismo moderno aparece además de los sacramentos del bautismo y la Cena del Señor (Eucaristía) la tendencia de admitir el carácter sacramental de la confesión y la absolución aunque no actúe como un sacramento especial e independiente, sino, como se dice, en virtud del bautismo y como su continuación.

En cuanto a la presencia sacramental de Cristo en la Cena del Señor subsiste la antigua oposición entre Lutero y Calvino, ya que este admite solamente la presencia simbólica. Según el luteranismo, en cambio, Cristo está realmente presente "en, con y bajo" las substancias del pan y vino en la Cena del Señor (rechazando sin embargo la explicación católica de "transubstanciación" y enseñando, con Lutero la "consustanciación"); pero no admite el carácter del sacrificio en la Misa, en cuan

to significa; según los católicos; la reactualización del sacrificio de la Cruz; sin embargo, esta doctrina católica encuentra hoy mayor comprensión de parte de los protestantes. Toda la finalidad de la Cena del Señor está realizada en la comunión y no conoce la conservación de la ofrenda consagrada y su adoración fuera de la Liturgia Eucarística.

En la doctrina del pecado original, después de superado el superficial optimismo de la ilustración, vuelve hoy a dominar la pesimista concepción de los reformadores acerca de la completa corrupción de la naturaleza humana (¡sola gracia!). Por eso es considerada sin sentido la distinción entre los pecados veniales y mortales, la doctrina católica del purgatorio y las indulgencias así como el carácter meritorio de las buenas obras. Sin embargo, en cuanto a la justificación hoy muchos amiten que significa una auténtica "renovación interna", no solamente una justicia "imputada", no solamente una justicia "imputada" (Es decir, atribuida, considerándolo Dios por justo al hombre, por mérito de Cristo, aunque no es justo sino que sigue siendo pecador).

Acerca de la condición de los difuntos, hasta el día de la resurrección, el protestantismo actual no tiene una doctrina clara.

La Iglesia es una comunidad de los creyentes (Calvino: de los predestinados a la salvación; el luteranismo siempre ha rechazado la predestinación a la condena eterna en el sentido calvinista). Acerca de los vínculos visibles de la Iglesia, su ordenación, su régimen y disciplina, no hay una doctrina clara para señalar en qué medida son de "derecho divino" y en qué una tradición solamente humana.

De acuerdo con el protestantismo en general también el luteranismo mira al proceso salvífico, como algo que ocurre entre el alma del hombre y su Dios misericordioso, sin posibilidad de mediación de alguna creatura entre ellos; porque, según Lutero, en la fe obra exclusivamente Dios. Por eso no pueden intervenir en este proceso como mediadores ni la Iglesia, ni los santos, ni los sacramentos (como instrumento de santificación en el sentido católico).

El que ha conservado más elementos anteriores a la Reforma es el luteranismo escandinavo. Sus Iglesias están lujosamente decoradas con imágenes sagradas, como también los ornamentos litúrgicos; conservan el altar y practican culto solemne en la misa, con el uso de velas e incienso y el canto que recuerda el gregoriano (lo que escandaliza a un calvinista). Los obispos tienen gran autoridad y se consideran sucesores de los de antes de la Reforma.

El luteranismo alemán es más "protestante", más reformado. El culto litúrgico resulta muy simplificado y prevalece la lectura de la Palabra de Dios y el canto. El obispo es más funcionario eclesiástico que sucesor de los apóstoles y con la correspondiente autoridad. Le asiste un consejo laico que tiene mucha importancia.

El luteranismo de otros países europeos aparece más reformado aún, también bajo la influencia de los "reformados", es decir, del calvinismo. En Francia, el luteranismo ya no tiene "obispos" sino "sínodos" que eligen a "inspectores eclesiásticos".

Su forma peculiar tiene el luteranismo americano que organizaron los inmigrantes, sobre las bases democráticas, porque no habían traído consigo al Nuevo Mundo ni sus príncipes ni obispos. La dirección ejercen los "sínodos". Con todo insiste este luteranismo americano en la más estricta moral e integridad de la doctrina y da gran importancia a la vida litúrgica.

El luteranismo cuenta hoy con unos setenta y tres millones de adeptos, habiendo caído su número de ochenta millones que tenía en 1960; la mitad aproximadamente se encuentra en Alemania; también está muy difundido en los países europeos nórdicos (Suecia, Noruega, Finlandia, Dinamarca, Holanda, en parte Irlanda) y en Estados Unidos; grupos menores existen en Europa oriental, Austria, América del Sur, Australia. Donde más se está difundiendo hoy es en África, Asia y América Latina (Brasil), merced a cambio, su número en los países europeos y América del Norte.

La Unión Mundial de las Iglesias Luteranas tiene hoy 92 Iglesias-miembros. La "hora luterana" se difunde en mil quinientas radioemisoras y en 36 lenguas.

## Reformados

La Iglesia reformada se originó en Suiza en el mismo tiempo que en Alemania el luteranismo, en parte en vinculación y bajo la influencia de Lutero, en parte de manera independiente. Su doctrina fundamental concuerda con la de Lutero, teniendo sin embargo sus peculiaridades. Esta comunidad protestante apareció y se formó en las condiciones características de su país de origen.

El calvinismo procede de dos reformadores suizos, Zwinglio y Calvino, y de este último también tomó su nombre.

Ulrico Zwinglio (m. 1531) fue un sacerdote católico en Zurich. Su reforma se vinculó a la colaboración del poder civil. Entre los católicos trató de difundir sus ideas por medio de la fuerza y en esta empresa, como predicador religioso reformista, cayó en el combate cerca de Kappel (a 47 años de edad). Calvino puso en sistema su doctrina y continuó su reforma en Suiza. La comunidad de Zwinglio, en 1580, se unió a la calvinista en la Iglesia Reformada de Suiza. El protestantismo calvinista se presenta como un protestantismo "reformado por la Palabra de Dios", como dice Calvino al cotejarlo con el luteranismo que, por su carácter, es más tradicional y conservador.

Juan Calvino (1509-1564) fue, después de Lutero, el reformador más importante del siglo XVI. Fue francés por nacimiento y empezó la reforma ya en su país de origen; pero tringó con ella recién más tarde en Ginebra, en Suiza.

Su doctrina, es básicamente la de Lutero, pero más rigurosa aún y más coherente, y tiene sus rasgos propios, sobre todo en su acentuación del honor que debemos dar a Dios; su teología es más teocéntrica y menos cristocéntrica que la de Lutero; su Dios es un Dios severo al que se ha de tenerle miedo; por eso acentúa tanto la obediencia a la Palabra de Dios y de ahí también su doctrina peculiar de "predestinación". Calvino pone de relieve con más insistencia la nada del hombre y la dependencia total de nuestra salvación de la gracia de la decisión de Dios. La enseñanza más característica y central de sus sistema doctrinal es la de la predestinación de algunos hombres para la condena eterna, ya de antemano, sin atender a sus culpas futuras (condenada por el Concilio de Trento). En esta enseñanza hoy no se insiste más, mientras que en todos los otros puntos los calvinistas siguen fielmente a su fundador.

Calvino expuso su doctrina en su obra famosa "Institutio Religionis Christianae" (Enseñanza de la religión cristiana), en 1536.

De los sacramentos conservó sólo el bautismo y la comunión, pero sin reconocer su virtud sacramental y considerándolos como meros símbolos.

El culto calvinista se caracteriza por su simplicidad y austeridad: el templo vacío, sin altar, sin imágenes, sin velas e incienso. El celebrante solamente se distingue de los fieles por su vestido, negro, pero hoy, a veces, ni en eso. Lo principal es la liturgia de la Palabra en un cambio sucesivo de oraciones y lecturas, con algunos salmos o cánticos cantados.

La observación del reposo dominical es riguroso.

La característica más visible del calvinismo representa su "puritanismo" (El término apareció después de mediados del siglo XVI en la Iglesia Anglicana, como apodo para la corriente calvinista en ella. Significaba la tendencia de purificar (purify) la Iglesia de todos los restos "no evangélicos" o romanos, en la constitución, la doctrina y la liturgia, para conformarse a la doctrina reformada calvinista. Incluía también el puritanismo moral en el que se piensa, por lo general, al hablar de "puritanismo calvinista"). Este puritanismo y rigorismo moral exige una sumisión absoluta a las reglas morales y religiosas para vivir el puro y primitivo cristianismo evangélico. Esta actitud de espíritu procede de la misma doctrina de Calvino según la cual la santidad de vida es un signo seguro de la predestinación del hombre.

Tal puritanismo caracteriza sobre todo los grupos calvinistas y presbiterianos, pero como actitud espiritual siempre ejercía su influencia considerable en casi la totalidad del protestantismo.

Calvino fue altamente versado en filosofía y teología y además tenía sentido y gran capacidad para la vida práctica; fue un gran organizador, político y diplomático. Con mucha habilidad consiguió la aplicación de sus principios religiosos en la sociedad civil y la cooperación de sus autoridades. En eso obtuvo grandes éxitos y adquirió para su reforma en Suiza y en otros países un gran respeto. Por su severidad moral, sobre todo en el campo de la vida pública, su doctrina ejerció una influencia político-social extraordinaria. El calvinismo no fue implantado por la voluntad de los príncipes, como el luteranismo. Se fue imponiendo en virtud de su constitución democrática porque corresponde a los regímenes democráticos que iban apareciendo; fue creciendo con la economía capitalista, considerando Calvino también el progreso material como una señal de la elección divina. Por sus ideas algunos historiadores protestantes ponen a Calvino en el mismo principio de la civilización moderna.

El calvinismo en su reforma radical es decididamente anticatólico y se dirige con hostilidad contra la doctrina católica, su liturgia, su sistema jerárquico, sobre todo el papado. Por el general muestra gran vitalidad en el seno del protestantismo, teniendo una influencia más notable que el luteranismo, aunque dista bastante de él por el número de adeptos.

Después de 1550 los calvinistas se fueron alejando de la comunidad luterana, empezando contiendas mutuas y formándose así la comunidad independiente calvinista o reformada; ellos pretendían ser reformadores y protestantes más radicales que los luteranos. El movimiento se extendió rápidamente no sólo en Suiza sino también en otros países europeos: Francia, Holanda, Alemania, también Hungría y algunos otros más.

En Francia se difundieron primero las ideas de Lutero, pero fueron pronto suplantadas por las de Calvino. Entre sus adeptos, llamados "hugonotes", y los católicos surgieron sangrientas luchas religiosas (en la noche de San Bartolomé, el 27 de agosto de 1572, fueron ejecutados miles de hugonotes). No hubo paz verdadera durante mucho tiempo y numerosos hugonotes emigraron por no tener la igualdad de derechos.

En Holanda el calvinismo echó raíces en su forma peculiar, conservando allí hasta hoy su hegemonía entre otros grupos protestantes.

En Escocia primero, y luego en toda Inglaterra y siguiendo en América, los calvinistas llevan el nombre de "presbiterianos". En Escocia se impuso el calvinismo ya en el siglo XVI y su comunidad recibió el nombre de "Iglesia Presbiteriana"; esta es la religión nacional en el país, y no la Iglesia Episcopal de Escocia (anglicana).

Con los emigrantes y la política colonial de los estados europeos llegó el calvinismo a América, con el nombre de "presbiterianos", y es fuerte sobre todo en Estados Unidos; de este modo se convirtió en una religión mundial.

Las dos corrientes protestantes, la luterana y la calvinista, hoy se entrelazan y complementan mutuamente en algunas grandes personalidades del protestantismo. Los nombres conocidos de personajes de esta naturaleza, procedentes de la Iglesia reformada, son: Karl Barth (1886-1968), el gran teólogo suizo; Oscar Cullmann en Francia, experto de la teología bíblica del Nuevo Testamento; el teólogo Paul Tillich (1886-1965) en USA; el mundialmente conocido humanista francés, de Alsacia, teólogo, misionero, músico y médico Dr. Albert Schweitzer (1875-1975).

Las Iglesias reformadas de distintos países son independientes, pero se encuentran actualmente asociadas en la "UNION MUNDIAL REFORMADA", con unos 43 millones de adeptos.

#### Presbiterianos

El nombre de "presbiterianos" procede del Consejo de Laicos, llamado "presbiterium", que por la disposición de Calvino, asiste a los pastores calvinistas y tiene el gobierno en sus Iglesias. Esta organización está completada a menudo por el "sistema sinodal"; sobre los "presbiterios" está el sínodo de distrito, por encima de éste el sínodo provincial y el nacional.

Este sistema está entre otros dos tipos de organización eclesial: el episcopalismo de los anglicanos, en cierta medida también de los luteranos y congregacionalismo, de otro lado, que entrega toda la autoridad a la Iglesia local, la comunidad parroquial.

Por consiguiente, se podría llamar "presbiterianos" a todos los calvinistas, debido a su organización eclesial. De hecho, solamente llevan este nombre los grupos calvinistas que se formaron y difundieron en el mundo anglo-sajón, mientras que en los otros países europeos se reservaron el nombre de "reformados".

Los presbiterianos surgieron en la segunda mitad del siglo 16, primero en Escocia, desde 1560, por obra de John Knox. En oposición a la Iglesia estatal anglicana rechazaron su episcopalismo y lo remplazaron por su constitución. Como apoderados de la comunidad forman su jerarquía los pastores ordenados con igualdad de atribuciones, que se dedican a la predicación, al culto divino y la administración de los sacramentos.

Las regiones de mayor difusión son: Escocia, Inglaterra y Estados Unidos, con unos tres millones en total, con sus Iglesias misioneras en Canadá, Argentina y países paganos.

Hay un gran fraccionamiento en Iglesias presbiterianas independientes, agrupadas todas en 1877 en "World Presbyterian Alliance".

Los presbiterianos colaboran en el movimiento ecuménico y existen casos de sus vinculaciones con otros grupos afines en nuevas comunidades confesionales, sobre todo con los metodistas y los congregacionalistas.

### Bautistas

Los bautistas representan la más grande de las Iglesias evangélicas libres y uno de los mayores grupos protestantes, junto con los luteranos, los calvinistas y los metodistas. Proviene del protestantismo anglosajón. Aparecieron en Inglaterra en el siglo XVI, por la influencia de las doctrinas de los anabaptistas holandeses y como reacción contra las disposiciones religiosas de los reyes ingleses.

Profesan por lo general, la confesión reformada, aunque no se exige entre ellos ninguna profesión de fe determinada. Todas las concepciones doctrinales son admisibles y cualquier interpretación de la Biblia, desde la textual hasta la más liberal; algunos encuentran en ella, individualmente interpretada, la predestinación calvinista, otros, en cambio, la salvación universal de todos.

Tienen una constitución democrática congregacionalista donde cada comunidad local goza de su autonomía, tanto en su doctrina como en la disciplina. Cada comunidad elige su jefe que lleva el título de pastor o presbítero u obispo.

Practican el bautismo de los adultos ("bautistas"), por inmersión; pero a este bautismo debe acompañarlo el "bautismo de la fe", es decir, la verdadera regeneración espiritual por medio de la fe; rechazan el bautismo de los niños.

No exigen ninguna profesión de fe, ni siquiera la del "credo apostólico" y rechazan todas las formas cristianas tradicionales: los dogmas, el sacerdocio, la organización eclesiástica, que existieran como mediadores entre el alma y Dios. Decisiva y únicamente importante es la palabra de Dios en la Biblia. Su lema es: Muera la Iglesia en nombre del Evangelio! Lo principal es la experiencia religiosa personal. El fundamento y el fin de su apostolado es el "sacerdocio familiar". Las familias como células religiosas se congregan en grupos mayores; pero los jefes religiosos de estos grupos no son más que servidores religiosos y por su autoridad no superan el "sacerdocio familiar".

Su moral y la vida religiosa son de una severidad puritana, su actividad exte-

rior muy sacrificada y digna de todo encomio y hasta de admiración, en el campo social y caritativo.

Desde sus orígenes en Inglaterra fueron perseguidos, pero más tarde se difundieron mucho. Siguió después un período de postración, pero en el siglo 19 su actividad conoció nuevo auge, sobre todo en las misiones extranjeras (se les mostraba adicto el poeta inglés John Milton, m.1674; el político Lloyd George, m.1845, fue bautista).

Apenas aparecidos en Europa, los bautistas ya se difundían en el siglo 17 en Norteamérica. Allí construyeron su organización de enseñanza también para la gente de color, en todos los grados, desde las escuelas elementales hasta toda una serie de afamadas universidades (el magnate industrial John Rockefeller, m.1937, fue bautista). En sus ambientes se ha mantenido hasta hace poco, en Estados Unidos, junto con el nacionalismo y aislacionismo, el conocido y virulento anti-catolicismo.

Por la influencia desde Inglaterra los bautistas, en el siglo 19 aparecieron también en Alemania, donde se distinguen por su denodada actividad misionera, social y caritativa. A partir de ese tiempo se difundieron en muchos países de todo el mundo. Un número bastante elevados, dos millones, existe hasta en la Rusia Soviética (Ucrania).

Los bautistas están divididos en numerosas comunidades; distintos autores las enumeran entre 10 hasta 50. Todas tienen en común al menos la práctica del bautismo de adultos. El grupo principal lo representan los "Regulares Bautistas" (ca.10 millones); entre los grupos menores y afines a éste son los más fuertes los "Discípulos de Cristo", "Disciples of Christ", fundados en 1832, de mentalidad racionalista liberal, con unos dos millones de adeptos casi todos en Norteamérica.

De esta rama surgió otro grupo de carácter bautista, "Iglesias de Cristo" (en 1906) que otorga extrema libertad y autonomía a cada comunidad religiosa, y le pertenecen así más de 15.000 Iglesias independientes, es decir, comunidades religiosas, en total con sólo millón y medio de fieles (en 1956).

Pero los dos últimos grupos se asociaron, en 1957, en "Iglesia de Cristo unida"

Hay otros numerosos grupos bautistas menores que en total apenas llegan a 200.000 adeptos bautizados. Algunos además del bautismo y la Cena del Señor tienen sus propias ceremonias litúrgicas; lavatorio de los pies, unción con óleo, etc; algunos rechazan el juramento, el servicio militar y el estudio de teología.

Desde el año 1905, los bautistas están confederados en la "Alianza mundial Bautista", fundada en Londres.

En 1953 había en total unos 31 millones de bautistas bautizados es decir adultos; de éstos en Estados Unidos 18 millones (en 1956); en Europa más de un millón y en grupos menores están difundidos por todo el mundo. Hoy algunos aducen el número de 25 millones de bautistas; otros hasta 40 millones, considerándolos por número de adeptos como el segundo grupo protestante, después de los luteranos. En estadísticas varía mucho su número porque algunos cuentan solamente los bautizados, los adultos, otros también la juventud bautista.

Del movimiento ecuménico, por lo general, se mantienen apartados, mirando con desconfianza todas sus formas y manifestaciones.

#### Metodistas

Los metodistas son una Iglesia libre, de carácter universal, surgida como reacción contra el racionalismo, el deísmo y la tiesura burócrata de la Iglesia anglicana.

El movimiento de la renovación religiosa del cual nacieron los metodistas, comenzó en 1729 en un círculo estudiantil de Oxford en Inglaterra. Ese año tomó su dirección el sacerdote anglicano John Wesley (1703-1791), quien introdujo en la vida espiritual y la actividad apostólica un determinado método sistemático (tam-



bién por la influencia de los místicos católicos, como por ej., Tomás de Kempis). Por ese método a los adeptos del movimiento llamaron con el nombre de "metodistas" que les quedó hasta hoy.

John Wesley y su hermano Charles más tarde trabajaron unos años como sacerdotes misioneros entre los emigrados de Norteamérica (en Georgia, 1735-1738), donde tomaron contacto con los misioneros de una rama de Hermanos Moravos (Bohemios), de procedencia hnsita, que se había hecho protestante (luterana), y de ellos adoptaron su pietismo. Otro elemento importante en su movimiento fue la fe en que Dios quisiera salvar a todos los hombres (contra la predestinación calvinista).

En el año 1738, los dos hermanos empezaron a predicar su nueva doctrina en Inglaterra, desarrollando una actividad extraordinaria en la difusión de su movimiento y la organización de las comunidades y su vida religiosa; en su misión conquistaron una multitud de colaboradores entusiastas. Pronto extendieron sus esfuerzos también en campo social: la instrucción del pueblo, la prensa religiosa, etc. Así el metodismo se difundió rápidamente en Inglaterra e Irlanda, igual que, sobre todo desde el año 1766, en Estados Unidos.

John Wesley quiso conservar su comunidad dentro de la Iglesia Anglicana. Pero su organización independiente, en 1784, y ordenación de propios ministros de culto desde ese año en adelante decidieron su separación de la Iglesia estatal lo cual se realizó oficialmente en 1795.

Entre tanto ya se formaron de ese movimiento dos Iglesias metodistas: Iglesia episcopal metodista en Estados Unidos (1784), guiada por sus obispos, y en Inglaterra la Iglesia metodista que prescindió del episcopado. Las dos desarrollaron gran actividad en las misiones extranjeras.

En 1962 había unos 20 millones de metodistas; de los que 14 millones estaban en Estados Unidos; cantidades menores están diseminados por los países de todos los continentes.

Los metodistas se dividieron en distintos grupos reducidos, sobre todo en Inglaterra. Sin embargo la mayoría de ellos toman parte en el Consejo metodista mundial, concebido el año 1951 en Oxford y celebran reuniones cada cinco años.

En la doctrina religiosa los metodistas toleran mucha libertad porque más que los dogmas, les interesa la vida; sin embargo, por lo general profesan las verdades del credo apostólico. Su confesión es la reforma moderada, basada en los 39 artículos de la Iglesia anglicana. A los sacramentos, el bautismo, la Cena del Señor los entienden en el sentido calvinista. Bautizan a los niños los cuales con eso solamente se hacen candidatos para llegar a ser verdaderos miembros de la Iglesia metodista ("niños de la Iglesia"); es deber de los padres educarlos en el espíritu metodista, pero desde los 10 años de edad en adelante reciben la enseñanza metodista oficial, que es también como un tiempo de probación, y recién más tarde, ya adultos y por su determinación y presentación libre, son recibidos como verdaderos metodistas. En su vida religiosa se acentúa mucho la piedad, el espíritu de penitencia y el esfuerzo para alcanzar la perfección.

A la Iglesia de Cristo, según su doctrina, pertenecen todos lo que creen en Cristo y le sirven en la vida. Los cismas entre los cristianos proceden de la tendencia pecaminosa de los fieles, el orgullo y la envidia, lo que deben reparar la penitencia, la humildad y el amor mutuo. Por eso los metodistas colaboran sinceramente y fervorosamente en los movimientos ecuménicos para la unidad de los cristianos. Después del último Concilio Vaticano tienen contactos también con la Iglesia católica.

Siempre se dedicaban a los problemas sociales. Tanto es así que el proletariado anglo sajón, dicen algunos, no resultó afectado por el socialismo marxista gracias al evangelio de liberación predicado por los metodistas. Por la misma razón, los metodistas están, junto con los bautistas, en Estados Unidos en la vanguardia contra la segregación racial.

## Las perspectivas ecuménicas

Desde la reforma del siglo 16 durante mucho tiempo seguían la controversia y la polémica agrias entre el protestantismo y el catolicismo. Así se formó entre ellos una oposición áspera en el campo doctrinario y eclesial como también en la vida práctica.

Pero en muchos países, sobre todo en Europa central, los protestantes y los católicos debían vivir unos junto a otros, a menudo entremezclados y en dependencia mutua. Así nació, con el transcurso del tiempo, en ellos, el deseo de paz y entendimiento mutuo, de juzgarse unos a otros con más calma y con mayor justicia, de dar relieve a la comunidad cristiana a pesar de las diferencias entre diversos grupos; en eso consiste el sentir "ecuménico".

En esta mentalidad las Iglesias cristianas ya no buscan una en otra sólo lados negativos, sino que se reconocen mutuamente también los elementos positivos, no miran solamente lo que las separa, sino más bien lo que las une.

El movimiento ecuménico se apoderó de la gran mayoría de los grupos protestantes, en mayor o menor grado, y los está acercando unos a otros y con otras Iglesias cristianas (sobre todo con la ortodoxa) y con la Iglesia católica (ver los cap. sobre el movimiento ecuménico).

En la Iglesia católica esta mentalidad recibió la suprema confirmación en el Decreto sobre el ecumenismo del Concilio Vaticano II (21.11.1964).

Este decreto conciliar se refiere expresamente también a los protestantes y declara de ellos lo siguiente: las diferencias religiosas entre ellos y nosotros son importantes, siendo igualmente considerables también los elementos que nos unen habiendo vivido durante tantos siglos en la unidad de la misma Iglesia. Así entre ellos, de las verdades reveladas, se ponen de relieve con especial énfasis la de Cristo como único mediador entre Dios y el hombre; está reconocida la autoridad divina de la Sagrada Escritura, la Biblia, tan altamente apreciadas por ellos; de los sacramentos, por lo general, reconocen dos de especial importancia entre ellos: el bautismo y la Cena del Señor; a pesar de que diversos grupos de ellos interpreten su sentido de distinta manera. Sobre esta base religiosa existen entre los protestantes muchos esfuerzos nobles en la vida cristiana, produciendo ellos a menudo hermosos frutos de la perfección evangélica (ver decreto sobre el ecumenismo, 19-23).

Así entre los protestantes están puestos de relieve varios valores religiosos que entre los católicos en su controversia con ellos durante un tiempo fueron relegados al segundo plano y recién en nuestros días están retomando su importancia entre nosotros, como son por ej. el papel y la responsabilidad de los laicos en la Iglesia, la sublimidad del sacerdocio común de los fieles, la colaboración de los fieles en la liturgia, la utilidad de la lengua vernácula en la liturgia, la traducción de la Biblia en la lengua popular y su lectura en las familias cristianas.

Ya al mismo protestantismo como religión, hoy los católicos lo consideramos, pues, con más comprensión, es decir, también a la luz de sus verdaderos valores religiosos cristianos. Con una mayor benevolencia todavía hay que juzgar a los protestantes como personas, es decir, a los fieles protestantes en su vida cristiana. En este aspecto la diferencia entre los católicos y los protestantes es menor todavía. Los fieles protestantes, por lo general, están en "buena fe" y convencidos de la verdad de su religión; los fieles sencillos ni siquiera conocen bien las diferencias que los separan de los católicos. Al encontrarse en el error acerca de alguna verdad cristiana, es eso, según lo vemos y como lo decimos los católicos, una "herejía material", es decir, no son culpables de un pecado personal de negación voluntaria de la verdad revelada; tales "herejes materiales" pueden existir también entre los creyentes católicos que yerran, sin saber, acerca de alguna verdad revelada que no conocen suficientemente. Además, el esfuerzo personal en su vida religiosa, basada en la verdad cristiana, puede ser en el creyente protestante tan serio y sincero como en el católico o más todavía. Este e-

lemento personal e individual no depende de la perfección o la imperfección de la confesión cristiana sino principalmente de la noble actitud interior religiosa de distintas personas, por supuesto bajo el influjo de la gracia interior del Espíritu Santo.

El actual entendimiento mutuo condujo a una colaboración entre católicos y protestantes, no solo en el campo civil sino también el religioso. En el esfuerzo ecuménico hay contactos y diálogo entre los representantes religiosos de las dos partes, sobre todo en los problemas comunes de mutuo interés como son por ej. matrimonios mixtos, la actividad misionera, validez y el reconocimiento mutuo de bautismo católico y protestante, las conversiones de una confesión a otra, la cooperación litúrgica, la relación con los no cristianos, donde las diferencias entre las confesiones cristianas deben pasar al segundo plano y ser lo menos visibles.

### Cristianos anglicanos

Los anglicanos forman la comunidad cristiana llamada "Comunión anglicana", compuesta por la Iglesia anglicana estatal de Inglaterra (Church of England) y numerosas Iglesias-hijas o filiales independientes de otros continentes (en analogía con la coalición política del Reino Unido inglés, Commonwealth).

La comunidad anglicana es, después del luteranismo y calvinismo, la tercera forma de la Reforma del siglo 16.

#### Las causas de la separación:

Mirada su doctrina y la vida eclesial, esta "reforma" es un poco más moderada porque las causas principales que originaron el anglicanismo y su separación de la Iglesia católica no eran de naturaleza religiosa y dogmática, sino en general, de carácter político y eclesial-político. Recién después como consecuencia de la separación y bajo la influencia protestante aparecieron también las diferencias doctrinales.

La causa principal y general (aunque actuaron también varias causas parciales) que condujo a la ruptura con Roma y al sometimiento de la Iglesia de Inglaterra al Estado parece haber sido el antagonismo y la lucha entre los dos poderes: la Iglesia, entonces católica todavía y unida a Roma, y el Estado. En esta lucha, al final, en el siglo 16 triunfó el Estado que llegó a dominar sobre la Iglesia en el anglicanismo lo que incluyó a la vez la separación de Roma.

De esta rivalidad entre la Iglesia y el Rey en la historia de Inglaterra hay repetidos casos. El más trágico fue, ya en el siglo 12, el caso de la presión sobre el arzobispo de Canterbury, Tomás Becket, bajo el rey Enrique II. Habiendo resistido el arzobispo al rey en la defensa de la libertad y los derechos de la Iglesia, lo mataron el 29 de diciembre del año 1170, cuatro caballeros de la comitiva real en su catedral, durante la ceremonia litúrgica de las vísperas. El pueblo y los monjes en seguida comenzaron a venerarlo como santo, mártir de la libertad de la Iglesia y fidelidad al Papa, y éste después de dos años lo proclamó santo (su memoria 29 de diciembre). El rey esta vez cedió pretendiendo que él no había aprobado este asesinato y sobre el sepulcro del mártir condenó públicamente el crimen. Desde entonces la peregrinación a la tumba fue tan conocida y tan popular en el pueblo como peregrinar a Santiago de Compostela en España. Esta situación perduró hasta la escisión anglicana en el siglo 16, cuando el rey Enrique VIII mandó destruir la tumba del mártir y sus restos.

En el antagonismo entre la Iglesia y el Estado en Inglaterra se formó, con el tiempo, una tendencia fuerte nacionalista y contraria a Roma. Es interesante y un síntoma que Hohn Wiclief (m. 1384) no haya sido condenado como hereje por su enseñanza y antipapismo. Esta tendencia nacionalista y antirromana, más tarde, Enrique VIII la supo aprovechar muy bien.

El anglicanismo significa la victoria del poder civil sobre la Iglesia y la subordinación de ésta al Estado. Debido a esta dependencia del Estado la historia

del anglicanismo está también llena de cambios, oscilando según los vaivenes de la política social.

Tratando de delimitar la responsabilidad entre las dos partes, los católicos reprochan la injusticia y la violencia del rey contra la libertad y los derechos de la Iglesia; la parte anglicana, en cambio, censura la excesiva ingerencia de Roma en los asuntos de Inglaterra, sus cargas financieras insoportables; etc., todo lo que ofendiera la justa autonomía de la Iglesia en Inglaterra y hasta la soberanía del Reino.

### El origen del anglicanismo:

A la Iglesia de Inglaterra la separó de Roma el rey Enrique VIII (1491-1547).

Al principio se mostró muy adicto al Papa y éste hasta lo distinguió con el título de "defensor de la fe" porque se había levantado contra los "errores de Lutero" (encomio que los reyes de Inglaterra lo llevan hoy todavía).

El monarca deseaba tener un descendiente masculino como sucesor en el trono para continuar la dinastía Tudor; pero en su matrimonio con Catalina de Aragón tuvo solamente una hija. Por eso quiso que el Papa anulara este sagrado vínculo para casarse con Ana Boleyn (ésta en verdad llegó a ser más tarde la 2ª entre las seis sucesivas esposas del rey).

El Papa no pudo satisfacer este deseo; por eso el rey decidió conseguirlo por el camino del poder estatal: el Parlamento del Estado anuló el primer matrimonio y aprobó el segundo.

A la vez, el rey fue tomando, poco a poco, el supremo poder sobre la Iglesia en Inglaterra. Para no contradecir abiertamente el Evangelio, el clero consiguió la inclusión de la cláusula restrictiva en su juramento: "en cuanto lo permita la ley de Cristo". La comunicación con Roma fue cortada; el rey quitó al clero la decisión en la administración de la Iglesia y la pasó al Parlamento.

Los primeros casos de resistencia, el rey los suprimió con crueldad. El obispo de Tochester John Fisher y el ex canciller del rey Tomás Moro murieron mártires, el año 1535 (en la Iglesia católica los dos fueron proclamados santos; su conmemoración común el 22 de junio).

El rey disolvió los monasterios, a pesar de haberse resistido el pueblo y los monjes. El Papa lo excomulgó (1538).

Con todo, en el mismo tiempo, el rey se tenía a sí mismo y quería ser considerado como ortodoxo (con verdadera fe) y persiguió a los herejes. Pero en verdad, después de este cisma, ya en su vida y bajo el influjo del protestantismo comenzaron a afectar a la Iglesia en Inglaterra los errores doctrinales.

Bajo el rey Enrique VIII la Iglesia anglicana puede considerarse todavía más cismática que herética; pero bajo su sucesor, el rey Eduardo VI (1547-1553), se inclinó cada vez más hacia el protestantismo.

La siguiente reina, María la Católica (1553-1558), hija del rey Enrique VIII en sus primeras nupcias introdujo de nuevo el catolicismo en Inglaterra. Pero la reina Isabel I (1558-1603), hija de Enrique VIII en sus segundas nupcias y la última dinastía Tudor, formadora del Imperio Inglés unido, sometió definitivamente la Iglesia al poder de la Corona. Se introdujo la jerarquía anglicana y fueron formadas la liturgia y la doctrina anglicanas y la Iglesia recibió constitución definitiva de su vinculación estrecha al Estado (Established Church). La reina adoptó el título de "supremo gobernador" de la Iglesia en Inglaterra, lo que no incluye autoridad en el campo dogmático y sacramental, sino el gobierno sobre los hombres en la Institución social de la Iglesia.

El Papa excomulgó a la Reina (1570). La respuesta fue una persecución del catolicismo todavía más dura.

Después de haber oscilado la Iglesia de Inglaterra, a partir de este tiempo unos cien años entre fuertes influjos sucesivos católicos y calvinistas se estabilizó finalmente en "la vía media", entre el catolicismo tradicional y la reforma protestante calvinista, que intencionalmente eligieron sus obispos.

## Las corrientes religiosas en la Iglesia anglicana:

Durante un tiempo la Iglesia separada cayó bajo el influjo del calvinismo y su puritanismo (la palabra "puritanismo" apareció después de mediados del siglo 16 precisamente como apodo de la corriente calvinista en la Iglesia anglicana; fue su característica la tendencia de "purificar" la Iglesia de todos los restos "no evangélicos" para que en su constitución, su doctrina y su liturgia se conformara a la Iglesia calvinista; además se pone en segundo plano la espiritualidad litúrgica, eligiendo en cambio la santificación personal, basada en un rigorismo ético). Por primera vez se impuso este influjo por la obra del "Lord protector" y dictador de Inglaterra, Oliver Cromwell (1649-1658), y más tarde se repitió el mismo propósito en los últimos años de este siglo.

En la historia de la Iglesia anglicana se formaron 3 corrientes espirituales, hoy todavía vivas e influyentes, sobre todo en Inglaterra; las caracterizan 3 nombres: Iglesia alta (High Church), Iglesia baja (Low Church), Iglesia ancha (Broad Church).

1. Los partidarios de la Iglesia alta entienden los sacramentos y la jerarquía casi como los católicos. El episcopado que procede de los apóstoles lo consideran como un elemento esencial de la verdadera Iglesia de Cristo. Alrededor del año 1640 hubo en Inglaterra grandes luchas entre los adeptos a esta corriente y sus adversarios.

2. La Iglesia baja, por su carácter de "evangélica" y muy cercana al calvinismo, acentúa la importancia de la Sagrada Escritura y los SS Padres. Al episcopado del origen apostólico no lo considera como elemento necesario de la Iglesia de Cristo.

3. La Iglesia ancha se formó en el tiempo del racionalismo y bajo su influjo. La característica de sus partidarios es su tendencia liberal y modernista en el campo religioso. Con la crítica y con dudas juzgan todas las formas tradicionales del cristianismo.

Las tres tendencias hoy están representadas por los respectivos grupos de "anglo-católicos", "evangélicos" y "liberales".

Estas corrientes tuvieron un influjo preponderante en la formación del anglicanismo y hoy todavía son de gran importancia. Pero ninguna de ellas es exclusiva, pretendiendo ser la única verdadera. Al misterio cristiano, dicen, ninguna corriente teológica lo puede agotar y siempre son útiles en su consideración distintos puntos de vista de distintas corrientes que mutuamente se complementan.

## La doctrina del anglicanismo:

La doctrina del anglicanismo oficial se presenta sobre todo en su libro litúrgico "Book of common prayer" (Libro de oración común) y en los "39 artículos de fe". Todo fue redactado ya en el tiempo de la reina Isabel I en el siglo 16 y aprobado por ella. Desde entonces los clérigos al ocupar un puesto en la Iglesia están obligados, por disposición del Parlamento a firmar estos artículos de fe, como señal de su aceptación.

La Iglesia anglicana niega ser una Iglesia "nueva" del tiempo de la Reforma y ser una Iglesia "protestante". Se considera a sí misma como la verdadera y auténtica Iglesia de Cristo y de los apóstoles en el territorio de Inglaterra. En sus iglesias catedrales se ven tablas con grabados de los nombres de obispos en sucesión ininterrumpida desde la cristianización del país en el siglo 7. Así el arzobispo doctor Michael Ramsey era el sucesor número cien en la sede de san Agustín de Canterbury, apóstol de Inglaterra. Pero a la vez la Iglesia misma se considera como Iglesia del Estado, tanto es así que toda disposición de la autoridad eclesiástica, también en los asuntos exclusivamente religiosos, tiene fuerza legal recién después de su aprobación por el poder estatal, del Parlamento o del rey.

Los anglicanos mismos reconocen que hay que distinguir la doctrina oficial "de" la Iglesia anglicana, cuyas interpretaciones tampoco son siempre concordantes, y la doctrina real y concreta "en" la Iglesia anglicana, donde existe una gran varia-

dad de doctrinas religiosas. En su enseñanza, reina una gran tolerancia y libertad; esta es la característica actitud anglicana ("comprehensiveness"). Pues afirman que se ha de distinguir entre las verdades de fe fundamentales, necesarias para la salvación, y el campo espacioso de las demás cuestiones doctrinales secundarias, donde la Iglesia admite una gran libertad; ella también propone en estas cuestiones sus soluciones pero sin pretender a la infalibilidad.

A base de esta libertad puede comprenderse la formación de las mencionadas 3 corrientes espirituales en el anglicanismo que, una vez presentes, siguieron actuando e influyendo en la ulterior formación de la doctrina religiosa anglicana.

Este "latitudinarismo" anglicano resultó peligroso y fatal como campo propicio que dio origen a nuevas tendencias separatistas, inconciliables con el auténtico anglicanismo. Así se explica la aparición de tantas nuevas Iglesias y sectas precisamente en el mundo anglicano, en Inglaterra y en Estados Unidos.

También aparecieron, después, corrientes negativas que por su naturaleza destruyeron el auténtico cristianismo; sobre todo el racionalismo (siglo 17) y el deísmo. Esta disposición alcanzó extremos excesivos hasta que en el seno mismo del anglicanismo aparece una saludable reacción.

El primer caso de tal reacción lo tenemos en el movimiento metodista del siglo 18, que ocasionó una ruptura con la Iglesia anglicana produciendo una nueva rama de protestantismo, el metodismo.

Otro caso de una reacción sana es el "movimiento de Oxford" que apareció a mediados del siglo pasado entre los teólogos de Oxford, centro antiguo y cultural, universitario importante, no lejos de Londres. Como base del movimiento sirvió el conocimiento de que la verdadera Iglesia, según la voluntad de Cristo, no puede ser una Iglesia estatal o nacional como la anglicana, porque la Iglesia de Cristo es una institución divina y un organismo vivo y sobrenatural en Cristo. La finalidad del movimiento fue la renovación religiosa de la Iglesia anglicana, a base de la auténtica tradición cristiana, que resultó ser en sentido completamente católico, aunque rechazaban el catolicismo romano (sin embargo J.H. Newman 1801-1890, uno de los principales promotores del movimiento, se hizo católico). Según ellos la verdadera Iglesia de Cristo se manifiesta en su forma concreta, en 3 ramas principales: la católica, ortodoxa y anglicana, conservando todas ellas el episcopado y la eucaristía (teoría de "tres ramas" de la verdadera iglesia).

Este movimiento produjo en el anglicanismo el grupo de "anglo-católicos". De él salió vigorizada la liturgia y la vida de órdenes religiosos. El conocido primado anglicano doctor Michael Ramsey procede de este ambiente "anglo-católico" mientras que otro personaje, mundialmente conocido, el obispo John A.T. Robinson, teólogo de la secularización, autor del libro "Honest to God" es representante del polo opuesto, el evangélico.

La doctrina fundamental que podría unir hoy a toda la comunidad anglicana la presentan los 4 puntos universalmente aceptados del "cuadrilátero de Lambeth" del año 1920:

1. En la Sagrada Escritura está todo lo que necesitamos para nuestra salvación.
2. La profesión de fe de Nicea (año 325) es fundamento suficiente de nuestra fe.
3. De los sacramentos son necesarios el bautismo y la Cena del Señor como instituido por el mismo Jesucristo.
4. Es necesario el episcopado, pero puede ser adaptado según las necesidades de Iglesias locales.

Esta base doctrinal lleva el nombre de "cuadrilátero de Lambeth" derivado de las conferencias de Lambeth donde se reúnen todos los obispos anglicanos cada 10 años, desde el año 1867, en Londres, en el palacio de "Lambeth" del arzobispo de Canterbury; las conferencias deciden en las cuestiones referentes a la doctrina dogmático-moral; la asistencia a las reuniones es libre y sus conclusiones no tienen fuerza legal; las últimas conferencias se celebraron los años 1958 y 1968.

Sobre esta base doctrinal común, a causa de la libertad doctrinal, hay entre los anglicanos, hasta en las cuestiones importantes, creencias y soluciones dis-

tintas: unas católico-ortodoxas, protestantes y otras hasta extramundamente racionalistas y no cristianas.

La misma es la situación en cuanto a las formas exteriores tradicionales de la vida religiosa en el anglicanismo. A menudo estas se parecen en muchos puntos a las católicas. En algunas iglesias anglicanas actualmente casi no se nota una diferencia con la parroquia común católica. Depende sobre todo de la mentalidad del sacerdote-pastor que administra la comunidad. Otra parroquia anglicana vecina a aquella puede ser de carácter totalmente protestante.

La disciplina litúrgica tradicional, en su apariencia exterior, es muy parecida a la católica: la iglesia de estilo gótico, agua bendita a la entrada, paredes pintadas con símbolos litúrgicos, altar con sagrario, vitrales, estaciones del vía crucis, en el fondo la gran cruz con el cuerpo de Cristo, capillas laterales de los dos lados, entre ellas la de la Virgen con su estatua y muchas luces y cirios, velas en el altar; la liturgia se parece casi en todo a la misa católica, con el uso del órgano o canto de un coro. La gran diferencia que hubiera notado un católico antes del último Concilio Vaticano sería que todo es inglés, ahora hasta esta diferencia ha desaparecido.

Entre los sacerdotes anglicanos se encuentran algunos que aceptan la doctrina católica en su totalidad, incluido el primado del Papa y su infalibilidad, llamados por otros "papistas", pero éstos también creen, conforme a la mentalidad de la tolerancia anglicana que deben trabajar entre la grey de su Iglesia.

#### La organización de la Iglesia anglicana:

La jerarquía anglicana conoce los 3 tradicionales grados del cristianismo antiguo: obispos, presbíteros, diáconos.

El puesto de honor y de Iglesia-madre lo ocupa en la comunidad anglicana la "Iglesia de Inglaterra" (The Church of England). Pues ella representa el centro histórico y el origen del anglicanismo. Al arzobispo de Canterbury toda la comunidad anglicana le reconoce el primado de honor ("primus inter pares", primero entre los iguales, no el primado de jurisdicción no es el "Papa" anglicano). Otras Iglesias anglicanas están en relación con ella como Iglesias filiales, jurídicamente independientes y consideran sus problemas comunes en la Conferencia de Lambeth.

La Iglesia de Inglaterra tiene dos provincias, cuyos jefes respectivos son el arzobispo de Canterbury y de York. La primera tiene 29 diócesis, la segunda 14. Designan como en la Iglesia católica, obispos auxiliares, archidiaconos, decanos, capítulos de canónigos, etc. Cada provincia posee su "sínodo" provincial de dos grados: el "sínodo alto" de los obispos y el "sínodo bajo" con los representantes del clero. Al "sínodo" corresponden los asuntos de disciplina eclesiástica, de la liturgia y el ecumenismo.

La Iglesia tiene todavía hoy el carácter de una Iglesia del Estado y está de un modo especial incluida por la ley en el sistema estatal ("Established Church", Iglesia estabilizada), aunque esta situación no se refiere a otras Iglesias, iglesias-filiales. Según el decreto de la reina Isabel I (1558) es el rey o la reina "el supremo gobernador" de la Iglesia en Inglaterra. Por eso hoy todavía es la reina Isabel II quien convoca las asambleas del clero y hace nombramientos de obispos (por medio del primer ministro) y algunos otros altos funcionarios y está encargada de mantener el orden en la Iglesia. Para que esa función resulte más fácil, además del mencionado "sínodo", en 1920 fue instituida en la Iglesia otra organización administrativa que corresponde a la repartición en la administración civil (church Assembly, con sus tres grados: asamblea de los obispos, otra del clero y la tercera de los laicos).

Estas asambleas se dedican sobre todo a asuntos financieros y otros que se deben pasar luego al Parlamento.

La administración eclesiástica está estrechamente unida al poder del Estado debiendo todos los asuntos de alguna importancia llevarse ante el Parlamento o el

rey. El Estado tiene también el supremo tribunal de apelación ante el cual comparecen en última instancia los asuntos de los tribunales eclesiásticos.

En el pasado este sistema ayudó a la Iglesia; hoy, en cambio, la perjudica. Por eso en los últimos tiempos se puede notar en la Iglesia de Inglaterra una tendencia a una mayor independencia en los asuntos meramente religiosos, pero sin el propósito de suprimir la tradicional conexión entre la Iglesia y el Estado.

La Iglesia anglicana mantiene un sinnúmero de instituciones sociales y caritativas. El primer lugar lo ocupan los hospitales, luego las escuelas confesionales de todos los grados; organizaciones juveniles educacionales y varias otras instituciones. Debido al influjo del movimiento anglo-católico aumentaron las órdenes religiosas anglicanas; hay 51 congregaciones para mujeres y 9 para hombres, que se dedican a la educación, instrucción y a la vida contemplativa.

#### La extensión del anglicanismo:

En los siglos 19 y 20 el anglicanismo creció hasta alcanzar el carácter de una religión mundial en la "Comunión Anglicana". Hoy en día tiene una serie de iglesias independientes; hay un total de 430 diócesis en 80 países del mundo; los fieles sumaron, en 1957, alrededor de 30 millones y hoy se estiman en unos 40 millones.

Las iglesias particulares de la "Comunión anglicana" son:

1. La iglesia de Inglaterra (church of England).
2. La iglesia de Wales (alcanzó la independencia en 1920).
3. La iglesia de Irlanda (evangélica muy radical).
4. La iglesia episcopal de Escocia (Iglesia alta).

Además de estas iglesias en las islas de Gran Bretaña existen otras de los emigrantes anglicanos en América y en los países del Reino Unido inglés y las Iglesias de las misiones anglicanas. Todas estas Iglesias son independientes, cada una con su Primado respectivo, independientes también del poder civil. Los principales son:

5. La iglesia protestante episcopal de Estados Unidos (en parte evangélica).
6. La iglesia de India, Paquistán, Burma y Ceylán (en parte evangélica).
7. La iglesia de la Provincia del Africa del Sur (Iglesia alta).
8. La iglesia anglicana de Canadá (evangélica).
9. La Iglesia inglesa en Australia y Tasmania (evangélica).
10. La iglesia de la Provincia de Nueva Zelandia (evangélica)
11. La iglesia de la Provincia de India Occidental (Antillas, Iglesia alta).
12. La santa Iglesia católica en China (fundada en 1930, muy evangélica).
13. La santa Iglesia católica en Japón (fundada en 1930).
14. La iglesia en la Provincia del Africa Occidental (fundada en 1951).
15. La iglesia en la Provincia del Africa central (fundada en 1955, Iglesia alta).

Además de estas iglesias independientes hay unos "territorios eclesiásticos" en el mundo bajo la jurisdicción del Arzobispo de Canterbury (Africa oriental, Africa del norte, 12 centros de misiones anglicanas).

#### Tendencias ecuménicas:

El sentido ecuménico es muy fuerte entre los anglicanos y para ellos característico. Miran su misión como mediadora entre los demás grupos cristianos, porque entre ellos se conserva todavía la doble tradición: la protestante y la católica, además es su característica la apertura y la tolerancia dogmática. Por eso ellos mismos se llaman "bridge church", es decir "Iglesia puente", mediadores entre los grupos cristianos.

Los anglicanos están en buenas relaciones con los ortodoxos; lo mismo con las comunidades protestantes que han conservado el episcopado. Con los Viejos católicos, desde 1931, están en una vinculación estrecha ("intercomunión") en virtud



de la cual participa a menudo un obispo viejo católico en la consagración de un obispo anglicano.

Con los católicos tienen muchos elementos comunes. El último Concilio Vaticano en su decreto sobre el ecumenismo declaró que "entre las comunidades cristianas que conservan en parte las tradiciones y las estructuras católicas, ocupa un lugar especial la Comunión anglicana" (13c).

Entre los valores cristianos se destacan en el anglicanismo sobre todo el aprecio por la Sagrada Escritura y los santos Padres, el amor a la liturgia, la veneración de María, el celo misionero y el sentido de la vida religiosa.

Desde la violenta ruptura del siglo 16 permanecieron entre el anglicanismo y el catolicismo consecuencias desagradables y relaciones tensas durante siglos. Ejercieron una influencia feliz sobre estas relaciones los diálogos religiosos entre el cardenal Mercier y Lord Halifax en Malinas en Bélgica (1921-1925). Los cambios en el catolicismo después 'el último Concilio Vaticano acercaron las dos partes más todavía (la liturgia, la lengua litúrgica nacional-inglesa, la autoridad de los obispos, las conferencias nacionales de obispos, el decreto sobre el ecumenismo, etc).

Así se preparó el camino para los bienintencionados contactos personales entre los representantes más altos de las dos partes: el arzobispo de Canterbury doctor Michael Ramsey y el papa Paulo VI, en marzo de 1966 en Roma (El sucesor del doctor Ramsey es, desde 1975, el doctor Donald Coggan, que fuera arzobispo de Canterbury y primado anglicano lo pasen a ocupar los arzobispos de York).

Por supuesto, en el camino hacia la unión existen algunos poderosos obstáculos: el primado Papal, rechazado por los anglicanos, la organización independiente de la Iglesia anglicana, el problema de la validez de ordenaciones anglicanas, etc.

El Papa León XIII en su bula "Apostolicae curae" en 1896 declaró inválidas las ordenaciones sacerdotales y episcopales anglicanas. Pues al haber sido introducida la nueva jerarquía anglicana (1550-1560) las primeras ordenaciones episcopales habrían sido nulas y lo son, como consecuencia, inválidas todas las siguientes. Fue defectuosa e inválida, se dice, la forma en las ordenaciones y faltaba también la intención necesaria, desconociéndose el carácter de sacrificio en la misa.

Actualmente esta declaración es un gran obstáculo en las relaciones ecuménicas entre los católicos y los anglicanos. Pero los anglicanos hoy también entienden su sacerdocio como sacramento, como los católicos. Habiendo colaborado en los últimos tiempos en las ordenaciones anglicanas algunos obispos viejo-católicos y ortodoxos esas ordenaciones, también según la teología católica, son válidas. Así el sacerdocio anglicano ha revivido si en el pasado había sido interrumpida dicen algunos teólogos.

Distintas comisiones mixtas están actualmente tratando sobre los principales puntos de desacuerdo entre anglicanos y católicos. De esta colaboración salieron, hasta ahora, dos documentos importantes que declaran el acuerdo en los principios básicos en un determinado problema: el llamado "Documento de Windsor" de 1971 referente a Eucaristía y la declaración acerca del servicio sacerdotal en la Iglesia, de setiembre de 1973.

Mientras actúan estas tendencias ecuménicas generales sigue su propio camino el desarrollo de relaciones entre el anglicanismo y el catolicismo en Inglaterra: allí ya hay 7 millones de católicos y aumenta su número rápidamente; 50% de ellos practican su fe, mientras que entre los anglicanos la practican solamente 7%.

En su apertura dogmática, el anglicanismo invita con generosidad a las comunidades cristianas a formar una unión del cristianismo amplio a base del "cuadrilátero de Lambeth" aunque con tal fusión resultaría afectada la individualidad del anglicanismo mismo. Un caso de tal fusión de distintos grupos cristianos ya lo tenemos en la Iglesia de la India del sur. En ellas se unieron, en 1947, las comunidades anglicanas, metodista, presbiteriana y congregacionistas. La unión tiene el carácter episcopal y dio, hasta ahora, buenos resultados, a la satisfac-

ción general de las partes componentes, y les trajo un notable enriquecimiento mutuo.

### Sectas Cristianas

Se trata de grupos cristianos menores que ya están más alejados de la auténtica revelación cristiana —es notable en ellos el retroceso de los dogmas y de los sacramentos en favor de un cristianismo ético— y en su fervor intransigente y combatividad se contraponen no sólo a la Iglesia católica sino también a las Iglesias nacionales cristianas y a las Iglesias libres.

El rasgo más característico de la secta es la pretensión de su rectitud y santidad única y exclusiva: ella se siente a sí misma la "grey elegida", la "Esposa elegida y pura de Cristo"; de esta postura deriva su rigorismo ético, sobre todo en la abstención de las cosas moralmente indiferentes, el apartamiento del mundo, un intenso proselitismo, generalmente combinado con una activa beligerancia contra la Iglesia oficial.

Por razones de ecumenismo actualmente algunos autores dejan de hablar de "sectas", viendo en esta palabra algo de despectivo, y resumen todas las Iglesias cristianas libres y las sectas bajo la denominación de "movimientos autónomos".

Tales sectas, aproximadamente unas 250, pululan sobre todo en América del Norte. Son muy distintas y demasiado numerosas como para que se las pueda clasificar y caracterizar con toda claridad. Algunas de ellas conservaron bastante su auténtica índole cristiana (por ej. adventistas); otras en cambio, tienen sobre todo una misión noble en el ámbito natural (por ej. Filántropos, Ejército de Salvación) otras finalmente bajo el nombre de cristiano ofrecen una variedad de enseñanzas mezcladas con errores (por ej. mormones).

Estas sectas surgieron de la base de la doctrina protestante sobre la interpretación individual de la Sagrada Escritura y de la libertad de los fieles en congregarse y organizarse en nuevas comunidades religiosas.

### Mormones

Los mormones son una secta milenarístico-escatológica; ya lo dice el mismo nombre con que se designa su comunidad: Iglesia de Jesús de los Santos de los últimos días.

El fundador de la secta fue Joseph Smith (1805-1844), hijo de un hacendado americano de entre los inmigrantes ingleses metodistas; fue un hombre de carácter religioso-visionario sensible. Ya a los 15 años tuvo una visión en que el Dios Padre y el Hijo le dan encargo de no seguir a ninguna de las Iglesias existentes.

En las visiones siguientes recibió una "revelación" sensacional: los primeros pobladores de América fueron los descendientes judíos de la tribu de José; entre ellos estaba y enseñaba Cristo resucitado. Pero su obra debido a las guerras en América, cayó en ruinas; el único profeta sobreviviente fue Moroni, quien antes de morir, sepultó en el cerro Cumorah los escritos que le había entregado su padre, el gran profeta Mormón.

Tres veces se le apareció a Smith el ángel del profeta Moroni resucitado, revelándole la existencia en el cerro Cumorah de tablas de oro con la revelación escrita en ellas. Más tarde le fueron entregadas para dos años las tablas, con el entendimiento de su "escritura egipcia reformada"; la traducción de esa revelación se encontraría en los 15 libros de "Book of Mormon". En ellos Smith hace una imitación superficial del estilo bíblico, por su extensión son aproximadamente la mitad de la Sagrada Escritura del Antiguo Testamento. En esos libros está contenida entonces la "Sagrada Escritura de los primeros pobladores de América". En 1955 los libros ya estaban traducidos en 27 lenguas y difundidos en más de

2.700.000 ejemplares.

Smith también pretende haber recibido en 1829 de san Juan Bautista el bautismo y el sacerdocio de la Antigua Alianza de Aarón; como de los apóstoles san Pedro, Santiago y Juan el sacerdocio de Melquisedec de la Nueva Alianza. Así preparado pudo restaurar la "verdadera Iglesia de Jesús". Lo hizo al formar el primer grupo de "Mormones de Fayette" (N.Y.), formando por seis personas.

La nueva comunidad creció rápidamente, trasladando su sede, según las necesidades de un lugar a otro (primero a Ohio, luego a Illinois).

En 1843 Smith por el "mandato divino" introdujo la poligamia. El próximo año presentó su candidatura para la presidencia de Estados Unidos. Entre tanto fue encarcelado, imputándosele varios delitos, y en los disturbios políticos en 1844 fue fusilado por los revoltosos en Cartago (Illinois).

En los siguientes conflictos se impuso con energía como su sucesor Brigham Young (1801-1877). En 1846-47 condujo alrededor de 12.000 mormones bautizados en una marcha agotadora al país desértico del Gran Lago Salado. Allí fundaron la ciudad mormona de Salt Lake City (en ella se encuentra el característico enorme templo mormón de mármol, con seis torres; construidos alrededor del así llamado "tabernáculo", con 13.500 asientos). En esa comarca se formó el Estado mormón de Utah (en 1876 tenía unos 70.000 mormones bautizados). En 1890 los mormones renunciaron a la poligamia, en 1896 Utah se hizo Estado Federal de Estados Unidos.

El núcleo de la doctrina mormona lo forman 13 artículos religiosos de Smith interpretados extensamente por él mismo. A la Sagrada Escritura la aceptan como inspirada, no siendo ella sin embargo la única revelación escrita de los mormones. Su Iglesia está guiada inmediatamente por Dios, en persona de su profeta-presidente, que recibe de Dios la revelación necesaria (por haber violado de este modo el concepto de la revelación cristiana, los protestantes no admiten a los mormones en su seno, considerándolos como herejes; por eso quedan rechazados del Consejo mundial de las Iglesias).

Los mormones entienden a Dios de cierto modo antropomórfico y en la Sma. Trinidad consideran como tres dioses. Al Padre e Hijo atribuyen también cierta materialidad, siendo así el hombre la imagen de Dios incluso por su cuerpo.

No reconocen el pecado original sino solamente los pecados personales. De éstos nos libra Cristo con su muerte. Las condiciones necesarias son: 1) la fe y confianza en Cristo. 2) El dolor de los pecados y el espíritu de penitencia. 3) El bautismo. 4) Los dones del Espíritu Santo (que confiere por la imposición de manos únicamente el portador del sacerdocio de Melquisedec). El bautismo se confiere recién a los ocho años (conocen además otro bautismo, en provecho de los difuntos, que no han sido bautizados).

Los domingos celebran la Sagrada Cena con sólo agua y pan, como recuerdo del sacrificio de Cristo y como la renovación de la alianza con Dios y también de su unión en la comunidad religiosa mormona.

Cristo —dicen— vendrá pronto y después de la resurrección de los muertos instituirá con los mormones su reino de mil años en la tierra, al término de este reino Satanás será definitivamente vencido y habrá una segunda resurrección y el juicio universal y los salvados en la glorificación eterna alcanzarán su perfeccionamiento definitivo en el Ser divino.

De esta manera pueden demostrar cosas dignas de alabanza: los éxitos en la civilización y la cultura, la laboriosidad y el espíritu de sacrificio, las virtudes sociales, la seriedad moral (rechazando el uso del alcohol, nicotina, café, té y los estupefacientes en general). Mirada la constitución jurídica de su comunidad, los mormones representan una secta rigurosamente organizada sobre el principio jerárquico. En la cúspide está la "primera presidencia" del presidente y dos concejales, bajo ella el colegio de los apóstoles, patriarcas, evangelistas, sumos sacerdotes y ancianos. Todos ellos pertenecen al "sacerdocio de Melquisedec" y les está abierto el camino a cualquier puesto directivo en la secta.

Debajo está el "sacerdocio de Aarón", al que pertenecen los sacerdotes, maestros y los diáconos; ellos se dedican al pastoreo de las almas.

Actualmente la secta tiene unos 400.000 ministros religiosos de esta clase quienes en su mayoría se dedican también cada uno a su profesión civil. Por el mundo tienen en total unos 50 centros misioneros.

En 1962 había en total más de 1.800.000 mormones bautizados (mayores de ocho años), en su gran mayoría en Norteamérica. Hoy se estiman en 3 millones.

### Adventistas

Los adventistas son una secta escatológica que desde el año 1843-44 está esperando la inminente segunda "venida" de Cristo (lat.: adventus; ingl.: advent; venida).

El primer fundador de la secta fue el granjero americano y desde 1833 predicador bautista William Miller (m.1849). Le impresionaron profundamente las palabras del profeta Daniel: "Dos mil trescientas tardes y mañanas, luego será purificado el santuario" (8,14). De estas palabras Miller determinó la venida de Cristo para el año 1843 y atrajo enseguida una considerable multitud de adeptos. Más tarde determinó dos fechas para el año 1844. Al no haber pasado nada, esos "adventistas" fueron rechazados por otros grupos religiosos y de esa manera quedaron como una secta propia. Con esa desilusión el movimiento también decayó mucho y actualmente hay sólo unos pequeños grupos de esos primeros adventistas, la mayoría en el este de los Estados Unidos donde el movimiento había surgido. Ahora se llaman "Adventistas del primer día" (First say Adventists).

Después de este comienzo se impuso fuertemente el otro grupo adventista, llamado "Adventistas del séptimo día" que se separó del primero. Un impulso poderoso le dio al adventismo de este grupo su "profetiza" Ellen White (m.1915). De la "revelación" recibida, ella dice: algo ha pasado en verdad en 1844, como había anunciado Miller, pero invisible a los ojos de los hombres: Cristo en el santuario celestial entró en el Santísimo. El movimiento adoptó el nombre de "Adventistas del séptimo día" (Seventh day Adventists), en 1860.

Los adventistas aprecian la Sagrada Escritura como los protestantes sobre todo la del Antiguo Testamento. Green la Sma. Trinidad, la encarnación de Cristo y su divinidad, su resurrección y ascensión al cielo, esperan como inminente su venida, la cual ya había empezado en 1844.

Acercos de su venida enseñan así: el hombre después de su muerte permanece sin conciencia. A la venida de Cristo los buenos resucitarán gloriosos para reinar con él; los malos y satanás, en cambio, serán aniquilados. No reconocen el purgatorio ni el infierno.

De los sacramentos admiten el bautismo que se confiere por inmersión, siendo a la vez necesario "el bautismo de la fe" y la Cena Santa celebrándose el sábado cuatro veces al año y comulgando en ella bajo las dos especies. Tienen además algunos ritos litúrgicos propios; actos penitenciales públicos, el lavatorio mutuo de los pies antes de la Cena santa; con imposición de las manos ordenan sus pastores, ancianos y diáconos, imponen las manos sobre los enfermos, dan bendición a los recién casados.

Sus normas morales son muy austeras: guardan rigurosamente el sábado (en lugar del domingo), entregan el diezmo (desde 1858), por la reforma sanitaria les está prohibido desde 1863, el uso de bebidas alcohólicas, de nicotina y los narcóticos; se les desaconsejan el café, el té, carne porcina.

Hacia la Iglesia católica se muestran bastante agresivos, llamándola "fiera apocalíptica".

Por el diezmo y contribuciones voluntarias generosas disponen los adventistas de enormes medios materiales para su propaganda y difusión mundial.

Su actividad misionera consiste en la evangelización personal con sus visitas casa por casa, en la prensa (editando actualmente más de 300 periódicos y revistas en 270 lenguas), las radio-emisoras (en 1955 se predicaba a través de 1226 emisoras de radio en 18 lenguas, hoy bajo el título de La voz de la Esperanza), en las escuelas bíblicas por correspondencia (en 1955 las había 107), dedican gran atención a las escuelas de preparación para sus predicadores.

Los adventistas entraron en Europa en 1874 y actualmente están difundidos en casi todos los países del mundo, encontrándose su grupo principal en Estados Unidos y siendo en Europa fuertes en Alemania. El número de sus adeptos es más de 2 millones. Están unidos en "Unión mundial adventista" con sede en Washington.

### Testigos de Jehová

Los testigos de Jehová son la más activa de las sectas norteamericana y tiene su sede principal en Brooklyn (N.Y.). La secta tiene el carácter de una Sociedad legalmente reconocida en Estados Unidos, Inglaterra y Alemania. Primero, según su fundador, los adeptos se llamaban "russellistas" o también "Serios investigadores de la Biblia", pero desde su congreso del año 1931 llevan el nombre de "Testigos de Jehová" (de Is.42,12: vosotros sois mis testigos, dice el Señor).

La vida de la secta depende en gran parte del presidente de turno que venga.

El fundador y el primer presidente fue Charles Russell (1852-1916), nacido de padres presbiterianos en Pittsburg en Estados Unidos, quien llevó una vida bastante agitada. A los 14 años dejó la escuela y trabajó en la empresa textil de su padre. Pronto mostró interés por la Sagrada Escritura, se dedicó a su estudio y llegó al convencimiento de que estaba cerca la venida de Cristo; la anunció para el año 1874. A los 25 años editó su libro: "Tres mundos o el plan de la rendición". En él distingue 3 edades en la historia de la salvación. La primera desde la creación hasta el diluvio universal (a 2370 antes de Cristo), la segunda hasta la fundación del reino de Dios en el cielo (en 1914 después de Cristo), cuando tuvo comienzo la tercera edad la del reino milenarío de Cristo en la tierra al cual seguirá el reino eterno en el "nuevo cielo" y en la "nueva tierra".

Russell fundó un periódico vocero de su secta, con el título de "Atalaya de Sión" y organizó, para propagarlo un grupo de voluntarios sacrificados.

Así se formó una nueva comunidad confesional en la cual celebraban reuniones bajo la presidencia de "seniores", estudiando la Biblia, una vez por año, para la Pascua, celebraban la "Cena pascual", donde comulgaban solamente los pocos "unidos" pertenecientes a la "pequeña grey".

Russell escribió siete libros, hizo 30.000 sermones y fundó 12.000 comunidades de la secta.

Su sucesor como presidente de la Sociedad fue Joseph Rutherford, elegido el año 1917. Era un gran autócrata, lo que provocó una fuerte reacción; pero venció y reemplazó la anterior organización democrática de la secta con la constitución centralizada y radicalmente jerárquica y "teocrática". Desde entonces su gobierno de 7 miembros, pertenecientes a la "clase del siervo fiel y prudente" (Mt.24,45), "se halla bajo el control inmediato de Jesucristo en el templo". Esta comisión directiva elige otros jefes de la secta.

Rutherford escribió 18 libros y 13 disertaciones donde expone sus ideas bastante raras en la explicación de la Sagrada Escritura y lleva una polémica apasionada contra la prostituta babilónica.

Con este nombre quiere designar la Iglesia católica y otras confesiones parecidas a ella, las cuales, según él, están vinculadas a las fuerzas políticas y económicas del mundo cuyo jefe es Satanás.

El tercer presidente de la secta es Nathan Knorr, elegido el año 1948. Este

dió ulterior perfección a la organización del movimiento y al método de su propaganda. En ella se impuso el lema: sed amables y discretos con la gente. El fin del mundo y el comienzo del reinado milenarío de Cristo fueron anunciados para el año 1975.

No reconocen la Ssma. Trinidad. El nombre de Dios es "Jehová" (del antiguo testamento) a quien deben adorar solamente "en espíritu" sin imagen exterior cualquiera. Cristo no es Dios sino una criatura sublime, idéntico al arcángel san Miguel, pero morando en este mundo en la forma del hombre. En el año 1914 Dios constituyó a Cristo por rey de la "organización celestial". La Iglesia de Cristo la forman solamente los 144.000 "señalados" (Ap.7,4). Estos gobiernan con Cristo en el cielo y serán junto a él, jueces austeros y vengadores sobre las fuerzas de Satanás en el "gran día de Dios, del Todopoderoso". Entonces se decidirá definitivamente la victoria de Dios contra Satanás por el poder sobre la humanidad. La "gran multitud" de los demás hombres no "señalados" a su tiempo resucitará en su cuerpo y serán felices en la tierra solamente. Con aquel día decisivo comienza el reino milenarío de felicidad en la tierra. A su término Satanás será de nuevo soñtado contra los "fieles" en la tierra. Los que perseveren fieles tendrán la "vida eterna en la tierra", pero los infieles serán destruidos.

No hay purgatorio ni infierno; sacramentos tampoco. El bautismo, conferido en la secta a los adultos por inmersión, es solamente un signo exterior de la entrega a Jehová y a la comunidad de sus testigos. La Cena pascual es solamente un recuerdo de la última cena de Cristo.

En su doctrina moral es la norma principal: conservarse immaculado e intacto de este mundo. Por eso rechazan el servicio militar, evitan la política, conservando la neutralidad, guardan los preceptos y prohibiciones de Jehová (evitan, según el antiguo testamento, la sangre en el alimento como cualquier derramamiento de sangre).

La secta dispone de una prensa muy poderosa, con imprentas modernas propias. Los dos periódicos comunes de propaganda son: "Despertad" y "Atalaya" (o torre de guardia), cada uno con una tirada de casi 5 millones de ejemplares en 68 lenguas (el año 1964). Tienen además, en tiradas muy elevadas muchos libros para el uso interno como trabajo misionero y también una traducción y redacción propia de la Biblia.

Su central en Brooklyn representa su poder económico y propagandístico. Allí tienen una serie de edificios, 6 imprentas modernas, fábrica grabadora de discos, una radioemisora que anuncia su doctrina 10 horas diarias.

En su doctrina y su propaganda los testigos de Jehová representan un exclusivismo extremo: ellos solamente se salvarán, porque en este mundo todas otras religiones, con todas sus enseñanzas, como todos los estados están bajo la inspiración y dominación de Satanás. Hasta los protestantes los consideran como herejes y no los admiten en su seno; también quedan rechazados del Consejo mundial de las Iglesias.

Los testigos de Jehová actualmente cuentan con poco más de un millón y medio de adeptos, pero debido a su propaganda fervorosa e insistente son conocidos en casi todos los países del mundo.

### Ejército de Salvación

Esta comunidad no es tanto una Iglesia cristiana o una secta cuanto una comunidad o un movimiento benéfico en favor de los que peligran o sufren en sentido ético-religioso y social (Al ejército de Salvación hasta pueden pertenecer los adeptos de cualquier Iglesia reformada, sin dejar por eso su confesión).

El fundador de este movimiento fue un predicador metodista William Booth (1829-1912) en Londres. Por no encontrar en su Iglesia suficiente comprensión para los pobres la dejó y junto con su esposa fundó en 1865 la "Misión cristiana de Londres-Este", en favor de masas populares social y moralmente abandonadas; los

beneficiarios de su trabajo fueron también luego alistados en este movimiento. Al pasar después de unos años su actividad los límites de Londres, el movimiento guardaba su título de "Misión cristiana" (Christian Mission).

Más tarde su fundador cambió el nombre de la comunidad en "Ejército de Salvación" (Salvation Army) y no mucho después también le dio una organización jerárquica militar, con título y uniformes militares, con su banda y la bandera (roja con una franja azul en medio y en ella una estrella de oro); fundó el vocero "El vocero de guerra" (War Cry); él mismo como fundador y jefe de la comunidad se impuso el título de "general del Ejército de salvación".

Como fue rígida su organización, así fue decidida la acción del fundador y de su ejército. El mismo viajó mucho en la propagación del movimiento (en Alemania estuvo 24 veces) que pronto llegó a ser mundialmente conocido. El fundador murió después de haber recibido muchos elogios y honores, el año 1912.

Su obra moral y religiosa en la comunidad está acompañada por la actividad social. En 1960 tenía 2000 colegios y fundaciones de distinta clase. Aumentó mucho el número de "hermanas misioneras" y reunían en 1960 unas 1300 cumpliendo su misión en 24 países.

La organización militar de la comunidad con el tiempo se completó y en la actualidad el general es asistido por el "Estado mayor" de sus oficiales superiores y su jefe.

Acerca de su doctrina ya el fundador determinó como su fundamento los "11 artículos religiosos". Su base es la Sagrada Escritura como la toman los protestantes (sola escritura). Aceptan por lo general todas las principales verdades cristianas, es decir, las del Símbolo apostólico. No se dedican a la teología siendo su propósito ser sobre todo los testigos vivientes de la misericordia y el amor de Dios.

En su vida religiosa se exige el espíritu de penitencia y aspiración a la perfección (en el sentido metodista), Rechazan todos los sacramentos, incluso el bautismo y la Sagrada Cena; en su lugar introdujeron sus ceremonias propias: la iniciación religiosa de los niños, acogida de soldados, el casamiento bajo la bandera del ejército de salvación.

De los miembros se pide, como ascésis, la renuncia al baile, teatro, narcóticos, anualmente celebran la semana de abnegación; rechazan la guerra y el duelo, rezan por la paz entre las naciones.

El movimiento no tiene sus templos o iglesias. Celebran sus reuniones al aire libre, en las plazas y las calles, con el canto y la música para atraer la atención de la gente.

En el ejército de salvación es muy profundo el sentir ecuménico y ya hace mucho colabora en el Consejo ecuménico de las Iglesias y está en buenas relaciones con distintas comunidades cristianas.

El número de adeptos supera actualmente 2 millones.

### Movimiento Pentecostal

Movimiento Pentecostal, o Pentecostales es el nombre común para designar varias comunidades a rines escatológico-entusiastas. Todas se sienten llamadas a anunciar el mensaje de Cristo, hoy, ante su inminente venida, porque han recibido al Espíritu Santo con sus dones carismáticos como sucedió con los apóstoles en el primer Pentecostés.

El movimiento pentecostal surgió a fines del siglo 19 de una corriente espiritual de renovación entre los metodistas y bautistas en Estados Unidos. Después de la conversión del hombre y su justificación ante Dios y su esfuerzo hacia la perfección moral esperaban como el grado supremo del perfeccionamiento espiritual

el "bautismo del Espíritu" pentecostal.

El primer movimiento de esta clase lo fundó el predicador bautista R.G. Spurling en 1886 dándole el nombre de Movimiento para la última efusión del Espíritu (Latter Rain Movement); con eso se refieren al cumplimiento de la profecía de Joel por la cual habló Dios: "Después de esto infundiré mi Espíritu en toda carne..." (3,1-4). El movimiento fue difundido también por el hijo de Spurling y pronto se celebraban las primeras reuniones del "bautismo del habla de lenguas".

Excluidos de sus filas por los bautistas, estos primeros entusiastas pasaron a los metodistas donde el movimiento seguía desarrollándose y difundiéndose. En 1907 adoptó el nombre de Church of God (Iglesia de Dios), resultando esta denominación muy difundida por los grupos pentecostales.

Diversas comunidades pentecostales no tienen una doctrina común y hasta tampoco está claramente fijada. Sin embargo podemos ver en ellas unos rasgos generales comunes.

La vía de salvación, se dice, conduce al hombre, después de su justificación por la fe, a través de diversos grados siempre más altos: a la justificación sigue la regeneración espiritual, como una conversión más profunda del mundo a Cristo (por eso el bautismo se confiere sobre todo como bautismo de fe a los adultos y se hace por inmersión, como lo practican los bautistas), luego consigue el hombre la purificación del corazón de todo pecado y al final recibe, en último grado el "bautismo del Espíritu" con los fenómenos extáticos pentecostales. Recién entonces el hombre llega a ser un miembro perfecto de la comunidad elegida.

Entre estos fenómenos los pentecostales pretenden obtener a veces también los carismas que sirven a la difusión de la doctrina: el habla en lenguas, el don de profetizar, sobre todo en vaticinios de carácter escatológico, las visiones en que oyen a Dios, a los ángeles y los espíritus, el poder de curación, también la liberación de poseídos; algunos fenómenos se parecen a los del espiritismo; en todo desempeña un papel importante la sugestión.

La comunidad elegida en el primer Pentecostés y formada por los apóstoles y los discípulos, según los pentecostales, ahora en segundo Pentecostés por medio de su movimiento, está completada: porque se extenderá a todo el mundo, para los tiempos finales, en que pronto habrá de venir Cristo y sus fieles reinarán mil años con él en la tierra.

En la interpretación de la Sagrada Escritura siguen la inspiración textual y la infalibilidad de cada una de las declaraciones en ella (bajo la influencia de la corriente teológica del "fundamentalismo" de aquel tiempo entre los protestantes en Estados Unidos).

La mayoría de los grupos pentecostales celebran la "Sagrada Cena", pero sin darle carácter de sacramento, sino sólo como un recuerdo de la última cena de Cristo y símbolo de la unión con él; en algunas partes la precede el lavatorio de los pies.

En la vida tienen exigencias puritanas: renuncia al cine, tabaco, alcohol, etc; rechazan el divorcio. El lema religioso para su vida es: Jesús salva, Jesús llega, Jesús sana. El tiempo de milagros para ellos todavía no terminó.

En 1963 había en total unos 5.600.000 verdaderos pentecostales (adultos) en 70 países de todos los continentes. Contando también con su juventud podemos apreciar los hoy hasta 15 millones.

Más fuertes están en Estados Unidos donde tienen más de 1.600.000 adeptos adultos en más de 50 grupos.

En Europa primero se diseminaron en los países nórdicos: en Noruega, Suecia, Finlandia, Dinamarca, Inglaterra; actualmente donde más difundidos están es en Alemania; son numerosos también en Italia y Francia.

Ya antes de la 1ª guerra mundial se iban esparciendo, además, en los países de Europa oriental (Bulgaria, Hungría, países de Yugoslavia actual).

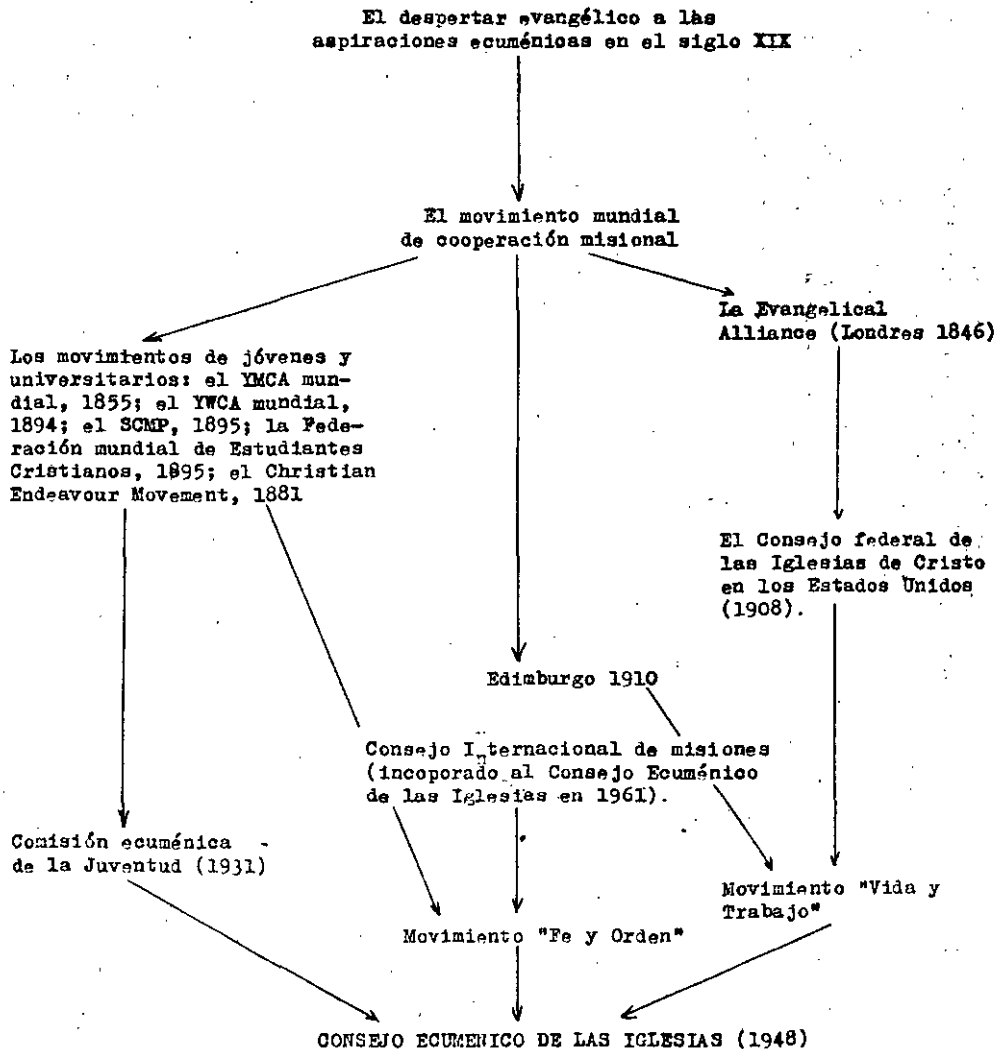


Progresan mucho en América Latina donde hay un total de 1.400.000 principiantes en Brasil y Chile.

Los pentecostales rechazan la organización porque la organización está al Espíritu.

Cada comunidad local elige sus pastores y vive una vida autónoma. Después de la última guerra mundial apareció entre ellas una vinculación floja y cooperación internacional en las Conferencias pentecostales mundiales (Zurich, París, Londres, Estocolmo) y se planea el proyecto de fundación de un Secretariado Internacional.

### Génesis del Consejo Ecuménico de las Iglesias



## El Ecumenismo inspirado por el Concilio Vaticano II

La Iglesia católica como la verdadera Iglesia de Cristo es la primera obligada a procurar la unidad de los discípulos de Cristo. En esta tarea ella tendría que tener la iniciativa decisiva.

El Concilio Vaticano II abre un período también en el movimiento ecuménico, así entre los católicos, como los demás cristianos.

El Concilio se propone como uno de los fines principales "promover la restauración de la unidad entre todos los cristianos"; porque la división entre las comunidades cristianas abiertamente contradice la voluntad de Cristo y es piedra de escándalo para el mundo y obstáculo para la causa de la predicación del Evangelio a todas las creaturas (decreto sobre el ecumenismo).

El Concilio menciona expresamente y alaba el movimiento ecuménico entre nuestros hermanos separados que ha surgido por el impulso del Espíritu Santo; por eso el Concilio, "todos estos hechos considera con gozo", y quiere "proponer a todos los católicos, los medios, los caminos y las formas por las que pueden responder a esta divina vocación y a esta gracia" (decreto sobre el Ecumenismo).

En la fase preparatoria del Concilio había unas novedades muy importantes para ulterior actuación ecuménica de la Iglesia. La principal y de mayor importancia era la creación del Secretariado para la unión de los cristianos, en Pentecostés 1960. Surgió como fruto de los anteriores contactos extraoficiales de los católicos con el movimiento ecuménico. El Papa Juan XXIII confió su dirección al cardenal Agustín Bea; desde la muerte de éste (16.11.1968) lo dirige el Cardenal Johannes Willebrands. El Secretariado actualmente es de suma importancia en la Iglesia; es su órgano de toda la actividad ecuménica.

Otro hecho ecuménico importante fue la invitación del Papa Juan XXIII dirigida a todas las Iglesias del Consejo Ecuménico y a otras, de enviar sus observadores y, por medio de ellas pronto se llegó a los contactos en el más amplio nivel con la Iglesia ortodoxa y la anglicana, entre el Papa y el Patriarca ecuménico de Constantinopla, Atenágoras, y el Arzobispo de Canterbury, Dr. Michael Ramsey.

Bajo el influjo de estas Iglesias en el Consejo se realizó una reorganización para posibilitar la entrada de la Iglesia de Roma.

Los ortodoxos y los anglicanos en el Consejo siempre representaban y defendían las posiciones más cercanas a las del catolicismo. Eso se manifestó sobre todo en el discutido problema de la constitución jerárquica de la Iglesia de Cristo, siempre defendida por los ortodoxos y los anglicanos mientras que los protestantes quieren prescindir de ella. Con nuevas reformas recibió cada una de las Iglesias en el consejo ecuménico el número de representantes en relación con su fuerza numérica; así aumentó mucho el número de los delegados ortodoxos; mucha mayor representatividad tendrían entonces los católicos.

Pero la Iglesia católica por ahora considera inconveniente entrar en el Consejo ecuménico. Ella conserva inmutable su punto de vista al que no puede renunciar, ya que a la Iglesia verdadera de Cristo no la buscamos recién, sino que la tenemos en la Iglesia católica (así se expresó de nuevo en ese problema el Papa Pablo VI en Jerusalén, 5 de enero de 1964, y el decreto sobre el ecumenismo n.4). Por eso según el punto de vista católico, el centro de la verdadera Iglesia de Cristo actualmente se encuentra en Roma, mientras que el Consejo ecuménico también se presenta como el "lugar de encuentro de Iglesias", pretendiendo, al menos en este sentido, ser superior a todas las Iglesias.

A pesar de no entrar la Iglesia católica en el Consejo ecuménico, ella observa con complacencia y aprueba su trabajo y también le responde con alguna colaboración.

Ya hemos visto con qué reconocimiento y alabanza el último Concilio Vaticano menciona el movimiento ecuménico que incluye sobre todo los esfuerzos del Consejo ecuménico, a pesar de no mencionarlo expresamente. Ya unos meses después de emitido el decreto conciliar sobre el ecumenismo se realizó la visita histórica del cardenal Bea, presidente del Secretariado para la Unión de los Cristianos, a la sede del Consejo en Ginebra (18 y 19 de febrero de 1965). El hecho significa, aunque no de un modo formal, al menos de "facto", el reconocimiento del Consejo ecuménico por parte de la Iglesia católica.

Unos años más tarde visitó la sede del Consejo ecuménico en Ginebra el mismo Papa Pablo VI (10.VI.1969). Y al celebrar el Consejo, en 1973, en Ginebra, el 25º aniversario de su existencia, le enviaron sus felicitaciones también el Papa Pablo VI y el Patriarca de Constantinopla Dimitrios I. El Papa, al felicitar, recuerda su visita en Ginebra en 1969 y expresa también su complacencia por el desarrollo de las relaciones entre la Iglesia católica y esa institución ecuménica. Dice el Papa: "En verdad estas dos instituciones sífieren mucho; pero la colaboración entre ellas ya dio muchos frutos. Por eso es nuestro deseo que esa colaboración continúe, más aún, se afirme y profundice en el espíritu del Concilio Vaticano".

En esa ocasión, el patriarca de Constantinopla, Dimitrios I, pidió la ulterior reforma de los estatutos del Consejo para posibilitar una mayor colaboración de la Iglesia católica.

Para la colaboración entre esta y el Consejo ecuménico de las Iglesias en problemas prácticos de la vida, como un órgano de enlace, fue fundada en 1965, la Comisión mixta consultiva, formada por parte católica, por los miembros del Secretariado para la unión de los cristianos, y otros tantos del Consejo ecuménico; su finalidad es estudiar las distintas posibilidades de una colaboración práctica entre las comunidades cristianas.

Un problema común importante, resuelto con éxito, fue por ej. su toma de posición acerca de la libertad de religión. Otros problemas comunes son: actividad misionera, diálogo con las religiones no cristianas y con los no creyentes, actividad caritativa, la misión de los cristianos en el mundo en general, etc.

### La obra del Secretariado para la Unión de los Cristianos

Desde el último Concilio Vaticano el Secretariado para la unión de los cristianos dirige todo el trabajo ecuménico de la Iglesia católica. Es muy extenso su campo de acción, como es extenso el mundo cristiano no católico y son numerosos los problemas referentes a las relaciones de la Iglesia católica con distintos grupos cristianos.

Para los contactos con esos grupos el Secretariado procuró la formación de otras tantas comisiones mixtas como la que está encargada de la colaboración de la Iglesia con el Consejo ecuménico de las Iglesias. Por medio de esas comisiones la Iglesia católica actualmente está en contacto con las grandes religiones cristianas y sus Uniones o Alianzas mundiales.

En el corto plazo de su trabajo hasta hoy el Secretariado para la unión de los cristianos consiguió buenos éxitos. A continuación siguen enumerados los principales frutos de esos esfuerzos (además de sus contactos y la colaboración con el Consejo ecuménico designados en el cap. precedente).

#### 1.- El Concilio Vaticano II;

El Secretariado para la unión en el Concilio estaba encargado de mantener contactos y la colaboración con los observadores no católicos. Las opiniones y los consejos de esos observadores en no pocos casos influyeron en la formación de textos conciliares.

El fruto principal de los esfuerzos ecuménicos en el Concilio es su decreto sobre el ecumenismo (21.XI.1964).

Después del Concilio y en acuerdo con ese decreto fueron preparadas las instrucciones para el ulterior trabajo ecuménico: el Directorio ecuménico (primera parte en 1967, la segunda en 1970); las Instrucciones para el diálogo ecuménico (1970) y la importante instrucción sobre los casos de admisión de otros cristianos a la comunión en la Iglesia católica (1.º de junio de 1972).

## 2.- La Iglesia ortodoxa y el Oriente:

Ciertamente las Iglesias ortodoxas particulares son independientes; sin embargo viven en muchos aspectos unidas y sobre todo en la doctrina religiosa forman una unidad. Por eso los contactos ecuménicos de los católicos con algunas de ellas tienden y conducen al acercamiento con toda la ortodoxia.

### a) Las relaciones con el Patriarcado de Constantinopla:

En enero de 1964 se realizó en Tierra Santa el encuentro histórico del Papa Pablo VI y el Patriarca de Constantinopla Atenágoras.

Este encuentro entre ellos se repitió más tarde en Roma y en Constantinopla en 1967.

Al finalizar el Concilio Vaticano II fue revocada el 7.XII.1965 en Roma la excomunión contra Constantinopla, en el principio del cisma en 1054, y en el mismo tiempo revocada en Constantinopla la misma excomunión contra Roma.

A principios del año 1962 el cardenal Willebrands, entonces secretario del Secretariado para la unidad de los cristianos, visitó al patriarca griego Atenágoras.

En 1965 (febrero) el metropolitano de Calcedonia Melitón, presidiendo la delegación de Constantinopla, llegó a Roma, donde personalmente refirió sobre el sínodo panortodoxo en Rodas (hubo 3: 1961, 1963, 1964).

En abril de 1965, el cardenal Bea, presidente del Secretariado para la unidad, condujo a Constantinopla una delegación papal.

A comienzos del año 1972 el cardenal Willebrands visitó al patriarca Atenágoras para entregarle personalmente un ejemplar del "Libro de amor-Tomos agapis" que habían editado juntamente la Sede apostólica romana y el Patriarcado de Constantinopla. En el libro, con más de 700 páginas, escrito en francés y griego, están reunidos todos los documentos referentes a los contactos entre la Sede apostólica romana y el Patriarcado de Constantinopla, en los años 1958-1970.

Hacia fines de enero en el mismo año 1972 estuvo en Roma el metropolitano Melitón de Calcedonia para ofrecer al Papa, en nombre del Patriarca ecuménico, Atenágoras, el ejemplar del mismo "Tomos-agapis".

Para el 10.º aniversario del levantamiento de la excomunión entre Roma y Constantinopla y del acto de la fraternidad entre las dos Iglesias, celebrado al final del Concilio Vaticano II, el Papa y el Patriarca ecuménico Dimitrios I cambiaron mutuamente respectivas cartas de hermandad. La del Papa fue leída en la Iglesia de San Jorge del Panar y la del Patriarca en la Capilla Sixtina del Vaticano, el 14 de diciembre de 1975; la trajo como enviado del Patriarca el metropolitano Melitón. Este acto ha tenido gran resonancia en los ambientes ecuménicos, y ha suscitado viva emoción el espontáneo gesto que tuvo el Papa de postrarse en la tierra para besar los pies del metropolitano Melitón antes de darle el abrazo de paz. Sucedió esta manifestación de mutuo respeto y amor en Cristo terminada la lectura del mensaje del Patriarca ecuménico en el cual dice del Obispo de Roma que "está designado a presidir en el amor y en el honor en la Iglesia una, santa, católica y apostólica", como "primero en rango y honor de todo el Cuerpo del Señor". En esta ocasión ha instituido el patriarca de Constantinopla por decisión panortodoxa una comisión teológica especial interortodoxa para el diálogo teológico con la Iglesia católica y otra comisión sinodal de su Patriarcado para el diálogo teológico con Roma.

### b) El contacto con la Iglesia sinodal griega:

Esta Iglesia es una de las pocas que no ha enviado los observadores al Conci-

lio Vaticano.

En setiembre de 1964, Roma devolvió a la Iglesia griega la reliquia del apóstol San Andrés, su cabeza, a Patras, de donde la habían llevado a Roma para salvarla de los turcos.

En mayo de 1971 la delegación de Roma, con su jefe el cardenal Willebrands, visitó oficialmente a la Iglesia griega y fue recibida, con alguna reserva, por el Sínodo, autoridad máxima de la Iglesia, con su presidente el arzobispo de Atenas, Crisóstomo.

El arzobispo griego Serafín declaró el 28.VII.1975 que su Iglesia rompía las relaciones ecuménicas con Roma, en protesta contra la designación por parte del Vaticano del Reverendo Anargyros Printesis como nuevo exarca o vicario apostólico para los 3000 católicos griegos del rito bizantino; censura el hecho como un "escándalo" y una ofensa al "respeto" por la Iglesia de Grecia".

c) Después de su visita a la Iglesia griega, en setiembre de 1964, la delegación romana visitó también a la Iglesia de Creta (estando en parte todavía bajo la jurisdicción del patriarca de Constantinopla). Allí fue recibida con toda amabilidad, por los obispos como por el pueblo. En 1966 Roma le ha devuelto la reliquia de San Tito, discípulo de San Pablo y primer obispo de Creta.

d) La Iglesia Rusa:

Con ella la Iglesia católica desde el último Concilio Vaticano tenía frecuentes contactos. En setiembre de 1963 estuvo en Roma el metropolitano de Leningrado Nikodim, el cual más tarde, en 1965, tomó parte en Roma en las solemnidades de la conclusión del Concilio.

En diciembre de 1967 una delegación de teólogos católicos, con su jefe el obispo Willebrands, visitó al patriarca Alejo En zagorsk cerca de Moscú. El mismo Willebrands en abril de 1970, entonces ya como cardenal y presidente del Secretariado para la unidad, asistió en Zagorsk al entierro del patriarca Alejo.

En diciembre de 1970, en Bari, Italia, se realizó un diálogo entre los teólogos católicos y los rusos; al finalizar recibió a la delegación rusa en audiencia el Papa Paulo VI.

El cardenal Willebrands como representante del Papa, presidiendo la delegación católica, tomó parte en las solemnidades en ocasión de la elección del nuevo patriarca ruso Pimen, a principios de junio de 1971. El Sínodo de la Iglesia rusa, en esa ocasión, confirmó las buenas relaciones con la Iglesia católica, ratificando a la vez la anexión de los católicos de rito bizantino ucranios a la Iglesia ortodoxa rusa, realizada después de la última guerra, en 1946 y 1949; el cardenal Willebrands expuso a la Iglesia rusa el punto de vista de la Iglesia católica en este problema.

En febrero de 1972, visitó al Papa Paulo VI la delegación de 4 teólogos de la Iglesia ortodoxa rusa.

En junio de 1973 en Moscú continuaba el diálogo entre los representantes del Secretariado para la unidad y los del Patriarcado de Moscú. El tema principal se refería al papel de los cristianos en la sociedad actual.

e) La Iglesia ortodoxa de Rumania, dirigida por el Patriarca Justiniano, es la que más progresó después de la última guerra.

En octubre de 1971 visitó al patriarca una delegación en representación del Secretariado para la unidad. Las conversaciones se referían principalmente a los católicos de rito bizantino, después de la última guerra unidos por la fuerza de la Iglesia ortodoxa de Rumania.

En marzo de 1972 visitó al Papa Paulo VI una delegación del patriarcado rumano.

f) El Secretariado para la unión de los cristianos tuvo además otros contactos menos llamativos, con otras Iglesias ortodoxas y las del Oriente antiguo, la nestoriana y las monofisitas. Su esfuerzo tiende a preparar una atmósfera favorable

para el acercamiento mutuo.

Tomemos como ejemplo la Iglesia copta de Egipto. Sus delegados asistieron a las sesiones del Concilio Vaticano II desde 1962. En junio de 1968, representantes católicos asistieron a la inauguración de la Catedral de San Marcos, en El Cairo, trayendo a la Iglesia copta como obsequio del Papa, las reliquias del evangelista San Marcos que fueron así devueltas desde Venecia a la Iglesia de Alejandría. Los representantes coptos intervinieron en numerosas conferencias entre los teólogos orientales y los de la Iglesia católica. En la intronización del actual patriarca copto Shenouda III —considerado como el 117º patriarca entre los sucesores del evangelista san Marcos en la sede de Alejandría— el 19 de noviembre de 1971, se hizo presente una delegación oficial católica, presidida por el card. Willebrands. Desde el 4 hasta el 10 de mayo de 1973 estuvo en Roma una delegación copta, presidida por el mismo patriarca Shenouda III, tomando parte en la celebración del 16 centenario de la muerte de san Atanasio (m.373), el gran obispo de Alejandría en el siglo cuarto, el Padre común de las dos Iglesias, la católica y la copta. En aquella ocasión, el 6 de mayo, el Papa entregó al patriarca la reliquia de san Atanasio.

### 3.- Las Iglesias no católicas de Occidente:

Estas Iglesias no forman una unidad tan homogénea como es el caso de las Iglesias ortodoxas: porque entre ellas existen notables diferencias. Aquí son más necesarios los contactos ecuménicos por separado con cada una de ellas. Así se formó una serie de comisiones mixtas encargadas de relacionar cada una con su comunidad cristiana determinada no católica, sea en el campo teológico, o sea —eso sobre todo— en el campo de la colaboración en los problemas prácticos de la vida.

a) Los más numerosos y más estrechos son los contactos con la Iglesia anglicana

Ya en diciembre de 1960 el primado anglicano, el arzobispo Fisher visitó al Papa Juan XXIII y al card. Bea, presidente entonces del Secretariado para la unidad, fundado hacía poco antes.

En agosto de 1962 el card. Bea devolvió la visita al nuevo primado anglicano, el arzobispo Dr. Michael Ramsey en su sede de Canterbury.

Hubo contactos estrechos en el Concilio Vaticano II por medio de los observadores anglicanos.

En marzo de 1966 la delegación anglicana, presidida por el primado Dr. Ramsey hizo una visita oficial al Papa Paulo VI como el jefe supremo de la Iglesia católica. El encuentro se realizó en la Capilla Sixtina del Vaticano y la oración ecuménica común tuvo lugar en la Basílica de San Pedro, donde fue leída la común declaración, en latín y en inglés, de mutua reconciliación y la voluntad de trabajar para la unión perfecta de las dos Iglesias.

En enero de 1970 el card. Willebrands, presidente del Secretariado para la unidad, en la Universidad anglicana de Cambridge y en la catedral anglicana de Liverpool habló sobre las relaciones entre los anglicanos y los católicos.

En febrero de 1970 hizo una visita a la Iglesia anglicana el card. Marty, arzobispo de París y presidente de la Conferencia episcopal francesa, visitó al primado anglicano, al arzobispo Ramsey y fue recibido en audiencia por la reina de Gran Bretaña.

En octubre de 1972 el mismo card. Willebrands nuevamente visitó al primado anglicano y celebró la misa en su capilla de Canterbury y tuvo una conferencia en el salón del Lambeth Palace.

Mientras tanto actuaba una comisión teológica mixta anglicano-católica, estudiando las relaciones entre las dos Iglesias y las posibilidades del diálogo ecuménico.

Una comisión especial en los años 1970-71, trató sobre el tema de la Eucaristía y en setiembre de 1971 emitió la declaración sobre la doctrina fundamental común, publicada por el beneplácito de ambas Iglesias. Después la comisión se de-

dió al tema del ministerio en la Iglesia de Cristo y en setiembre de 1973 publicó la declaración sobre la doctrina básica común de la Iglesia anglicana y la católica. Una subcomisión especial trata la teología del matrimonio y el problema de matrimonios mixtos.

b) Una comisión teológica mixta de la Iglesia católica y la Unión mundial luterana, desde 1967, se dedica al estudio de la doctrina fundamental común bajo el título: "El evangelio y la Iglesia". Una delegación de la Unión mundial luterana en mayo 1969, llegó a Roma para un diálogo en el Secretariado para la unidad y fue recibida también por el Papa Paulo VI.

Una visita semejante hizo en febrero de 1973 una delegación de la Unión mundial reformada.

Los representantes de las dos uniones mencionadas y la Iglesia católica, en diciembre de 1970, debatían en Roma sobre la posibilidad de un eventual diálogo oficial acerca de la teología del matrimonio y el problema de matrimonios mixtos y se fundó, para este fin una especial comisión teológica mixta.

Una comisión mixta católico-reformada desde el año 1970, trata sobre la presencia de Cristo en la Iglesia y en el mundo.

c) La comisión teológica mixta de la Iglesia católica y el Consejo mundial metodista, desde 1966, trató sobre el tema de la espiritualidad cristiana, la eucaristía, el matrimonio y la familia cristiana y propuso los resultados de su estudio a la autoridad de las dos Iglesias.

d) Los pentecostales se difunden cada vez más sobre todo entre las comunidades protestantes. En los últimos tiempos se realizaron los contactos entre algunos grupos pentecostales y el Secretariado para la unidad. Sigue un diálogo más bien de carácter general sobre el papel del Espíritu Santo en la vida del cristiano y la Iglesia. El diálogo tiende a la unidad en la oración y el testimonio común, prescindiendo de la unidad exterior en las estructuras.

En la historia los cristianos se dividieron en infinidad de grupos distintos. Ahora llegó el tiempo de reparar las antiguas fallas buscando la unidad.

La Iglesia católica actualmente no se aparta del movimiento ecuménico de otros cristianos y no rechaza contactos con él. En las conferencias ecuménicas de todo tipo, de todos los grados y niveles hoy generalmente están presentes también los observadores católicos. En muchas partes en este esfuerzo ecuménico la Iglesia católica también tomó la iniciativa principal.

El camino de la división de los cristianos fue en gran parte la falta de benevolencia mutua, de contactos mutuos y del diálogo; no fueron causa de separación únicamente las diferencias religiosas. De la misma manera ahora el camino a la unión conduce, en sentido contrario, a través de mutuos contactos de benevolencia y del diálogo. Así también el entendimiento mutuo en las verdaderas diferencias religiosas resultará menos difícil.

Dice el card. Mercier en su Testamento: "Para unirse hay que amarse, para amarse hay que conocerse, para conocerse hay que ir al encuentro uno al otro".

#### Actividades ecuménicas a nivel diocesano

1976: - Encuentro ecuménico en la Iglesia catedral el día 22 de diciembre a las 20 hs con el MEDH.

- Jornada ecuménica de oración por la Unidad de los Cristianos.

1977: - Encuentro de oración ecuménico en la Iglesia catedral, el día 26 de marzo.

- Semana de oración por la Unidad de los Cristianos, el día 29 de mayo.

1978: - Asamblea ecuménica de oración por la Unidad, el día 18 de mayo a las 19hs. en la Iglesia catedral.

1979: - Encuentro ecuménico de oración por la Unidad de los Cristianos, el día 7 de junio en la Iglesia catedral.

1980: - Hora ecuménica de oración en la Iglesia catedral, el día 29 de mayo.

1981: - Encuentro ecuménico de oración por la Unidad.

1982: - Encuentro Ecuménico de oración y convivencia.

1983: - Encuentro ecuménico de oración en la Iglesia Luterana de Quilmes, en el mes de junio.

En nuestra investigación de la realidad ecuménica de la diócesis nos hemos detenido especialmente en la disposición que existe hacia el ecumenismo, porque consideramos esta actitud, la base sobre la que se asentará toda nuestra tarea.

Comprobamos así, un absoluto desinterés por la cosa ecuménica. Desinterés inaceptable (U.R) pero, comprensible si tenemos en cuenta la falta total de una adecuada educación ecuménica.

Entiéndase por educación ecuménica la información exacta y objetiva de lo esencial de la cuestión ecuménica, su evolución, su progreso, su ideal, cuyo conocimiento derivaría en disposiciones de tolerancia, sensibilidad y buena voluntad.

La inexactitud y el conocimiento deformado son, evidentemente, el origen del desinterés y la incomprensión existentes. Así notamos que persisten viejos prejuicios que impiden la formación de un espíritu ecuménico, medio primordial para un contacto real y profundo entre las distintas confesiones cristianas. Así, por ej., seguimos viendo en los jefes de las Iglesias actuales, los rasgos de los jefes de las iglesias de la época en que nacieron las crisis y la separación.

## JUZGAR

### DECRETO SOBRE EL ECUMENISMO: UNITATIS REDINTEGRATIO

1) El problema ecuménico ha sido de capital importancia en la elaboración doctrinal del Vaticano II. Su contenido no se reduce solamente al decreto que vamos a presentar. El magisterio del Concilio sobre el ecumenismo se contiene diseminado por todos los decretos, y ha sido por decirlo así una de las notas más salientes de las enseñanzas conciliares. Mil veces se ha oído repetir a los padres cuando un esquema no les agradaba: no es ecuménico, no es pastoral.

En el presente escrito se dará una síntesis-doctrinal sobre el decreto de ecumenismo, en el cual la Iglesia ha expresado su fe y su pensamiento sobre este hecho de trascendental importancia para la edificación integral del Reino de Dios.

Los Papas Juan y Pablo:

2) Juan XXIII, al reunir bajo la inspiración del Espíritu el Concilio, se fijó como meta dos intenciones principales: la renovación interna de la Iglesia católica y una invitación a los hermanos separados a la búsqueda de la unidad. Después:



creó el Secretariado para la unidad de los cristianos, que tanta parte ha tenido en la formación del decreto. Muerto Juan XXIII, Dios suscitó al Papa Pablo para que diera paso y redujera a fórmulas teológicas aquella eclosión carismática de que era portador su antecesor. Pablo VI con sus discursos y exhortaciones, fue marcando la línea que debían seguir los decretos conciliares.

Finalmente el Papa personalmente puso algunas enmiendas al decreto. Por estas razones podemos decir que los padres del decreto han sido Juan XXIII y Paulo VI.

Contenido:

3) Proemio

Capítulo I: PRINCIPIOS CATOLICOS DEL ECUMENISMO

Unidad y unicidad de la Iglesia  
Relaciones de los hermanos separados con la Iglesia católica.  
Ecumenismo

Capítulo II: PRACTICA DEL ECUMENISMO

La renovación de la Iglesia  
La conversión del corazón  
La oración unánime  
El conocimiento mutuo de los hermanos  
La formación ecuménica  
La forma de expresar y exponer la fe  
La cooperación con los hermanos separados.

Capítulo III: LAS IGLESIAS Y COMUNIDADES ECLESIALES SEPARADAS DE LA SEDE APOSTOLICA ROMANA

1. Consideración peculiar sobre las Iglesias orientales  
Carácter e historia propia de los orientales  
La tradición litúrgica y espiritual de los orientales  
Disciplina propia de los orientales  
Carácter propio de los orientales en la exposición de los misterios  
Conclusión
2. Iglesias y comunidades eclesiales separadas en occidente:  
Condición propia de estas comunidades  
La confesión de Cristo  
Estudio de la Sagrada Escritura  
La vida sacramental  
La vida con Cristo  
Conclusión.

Promulgado: el 21 de noviembre de 1964

"Decreto sobre el ecumenismo: UNITATIS REDINTEGRATIO"

4) Intención del Concilio en el presente decreto: "Promover la restauración de la unidad es uno de los fines principales que se ha propuesto el sacrosanto Concilio Vaticano II". Consciente el Concilio de las dificultades que entrañan la división de los cristianos para la difusión del evangelio afirma "que la división abiertamente repugna a la voluntad de Cristo y es motivo de escándalo para el mundo". Sin embargo, una nueva esperanza de retorno a la unidad integral comienza hoy a vislumbrarse "porque el Señor en nuestros días ha empezado a derramar en abundancia la compunción del espíritu y el deseo de la unión". Teniendo presente la trascendencia de este hecho, el Vaticano II se dirige a los católicos para proponerles los caminos y los modos con los cuales podrán responder a esta divina vocación (1).

Unidad y unicidad de la Iglesia:

Originariamente este capítulo tenía por título "Sobre los principios del ecumenismo católico", pero debido a las sugerencias de muchos padres, se cambió en el actual, a saber: "Principios católicos sobre el ecumenismo". En él, el Concilio teje las líneas maestras de la historia de la salvación. El Padre desea salvar al género humano, para lo cual envía a su Hijo para que redujera el mundo a

la unidad. Cristo instituyó la Iglesia y la Eucaristía, en la cual se simboliza la unidad de esta Iglesia. El Señor envió al Espíritu Santo, que es el principio de esta unidad, y edificó su Iglesia sobre Pedro. El modelo supremo de la unidad de la Iglesia es la Santísima Trinidad (2).

#### Relaciones de los separados con la Iglesia:

En esta una y única Iglesia de Dios ya desde un principio hubo algunas escisiones, que el apóstol Pablo condenó con severidad. Pero lo que hoy nacen en esas comunidades no pueden ser consideradas responsables del pecado de separación, y la Iglesia católica les abraza con particular amor. En sus comunidades se conservan muchos bienes que pertenecen a la única Iglesia de Dios y —añade el decreto— creemos que el Señor entregó todos los bienes del nuevo Testamento a un solo colegio, a saber, al que preside Pedro (3).

#### El ecumenismo:

El decreto, al tocar más en concreto el tema del ecumenismo nos da una descripción del mismo. Estas actividades ecuménicas de que habla la descripción son eliminar palabras, juicios y actos que no sean conformes con la verdad y ofendan a los separados; son también el diálogo entre peritos y la oración unánime. Los católicos deben orar por ellos y vivir plenamente la doctrina de Cristo. Pues aunque la Iglesia posea toda la verdad, si sus miembros no viven de conformidad con ella, serán escándalo para los hermanos (4).

#### Práctica del ecumenismo:

La solicitud de restaurar la unión afecta a toda la Iglesia y a todos los fieles. Esta solicitud debe abarcar también toda la vida y todas las ocupaciones de los católicos. La misma Iglesia, por su parte, como institución humana tiene siempre necesidad de reforma. El Concilio propone algunos puntos, como el movimiento bíblico, la espiritualidad matrimonial, etc. Sin embargo, el verdadero ecumenismo no puede darse sin conversión interior. Cada hijo de la Iglesia, en el fondo de su conciencia, debe pedir perdón a Dios y a los hermanos separados de las faltas que hayan cometido contra la unidad (5, 6, 7).

#### La oración:

Se llama ecumenismo espiritual a la conversión del corazón juntamente con las oraciones privadas y públicas por la unidad. El decreto reconoce que es lícito que los católicos se unan en oración con los separados, pero para esto deberán tener presentes las normas de la Iglesia. Al mismo tiempo la oración es un medio poderosísimo para el conocimiento mutuo de los hermanos, por lo cual los peritos bajo la vigilancia de la jerarquía deberán intervenir en los diálogos con ellos (8, 9).

#### Las ciencias sagradas y el ecumenismo:

Las ciencias sagradas deberán ser expuestas en sentido ecuménico. Por lo cual es conveniente que ya en el seminario los sacerdotes y religiosos adquieran una adecuada formación ecuménica. Nada tan ajeno, sin embargo, al ecumenismo —afirma el decreto— como el falso irenismo, que intenta desvirtuar la pureza de la doctrina católica u oscurecer su genuino y verdadero significado. La fe católica debe ser expuesta con claridad (10, 11).

#### Ecumenismo en lo social:

Todos los bautizados que creen en Cristo, deberán unirse para dar testimonio ante el mundo de su fe y de la esperanza. Esta cooperación sería de desear que se llevara también al campo de lo social, para fomentar el desarrollo de las ciencias, el bien de la paz, la lucha contra el hambre, etc. (12).

#### Las Iglesias y comunidades separadas de Roma:

El Concilio echa ahora una mirada a las categorías de ecumenismo: con las Iglesias orientales y las comunidades de la Reforma.

El decreto hace recalcar que en las comunidades de la Reforma son muchas las diferencias por las cuales se apartan entre sí y de la Iglesia católica. Entre esas comunidades la más próxima al catolicismo es la comunidad anglicana (13).

#### Las Iglesias orientales:

El decreto comienza dándonos una síntesis histórica del carácter del pueblo

oriental. Nos recuerda que en un principio las dos Iglesias eran unidas y que fue allí, en el Oriente, donde se celebraron los Concilios que definieron los dogmas fundamentales de la fe cristiana.

El centro de la vida de la Iglesia de Oriente es la celebración de la Eucaristía, y como quiera que conserven verdaderos sacramentos, el Concilio aconseja alguna comunicación con ellos en las cosas sagradas. También entre los orientales se encuentra la gran riqueza espiritual del monaquismo (14, 15, 16).

#### La teología oriental:

En Oriente y Occidente se han seguido diversos pasos en la investigación de la Verdad Revelada; estos diversos modos de entender la verdad divina, más bien que oponerse entre sí, se complementan; por eso en el decreto se declara que estas riquezas son patrimonio de la única y verdadera Iglesia; y en él se da gracias a Dios porque muchos orientales hijos de la Iglesia católica conservan esta herencia. El Concilio concluye declarando que para el restablecimiento de la unidad no se impongan a aquellas iglesias nada más que lo necesario (17, 18).

#### Las comunidades occidentales separadas de la Sede Apostólica:

Dada la mucha diversidad entre estas Iglesias, el decreto no intenta darnos una descripción completa de ellas. Debe reconocerse que entre estas Iglesias y la Iglesia católica hay discrepancias esenciales. Pero hoy ya va siendo universal entre ellas el deseo de armonía con la Iglesia católica (19).

#### Cristo:

El decreto dirige su atención a los cristianos que reconocen públicamente a Jesucristo como Dios y Señor. Sabemos —añade el texto— que aún en torno a Cristo y a la función de María, son esenciales entre ellos y nosotros las divergencias.

En cambio se alegra al ver que los hermanos movidos por el deseo de la unión en Cristo se ven impulsados a buscar más y más la unidad (20).

#### Las Escrituras:

El amor y veneración a las Escrituras es una de las características peculiares de los hermanos separados. Por esta razón la Biblia debe ser un instrumento precioso en nuestro diálogo con ellos. Como bellamente dice el texto "invocando al Espíritu Santo buscan en las Escrituras a Dios, que en cierto modo les habla en Cristo. En los encuentros ecuménicos la Biblia será un punto de arranque para un contacto personal y del que Dios se servirá para restaurarnos a la unidad (21).

#### Los sacramentos:

Por medio del bautismo válidamente administrado, los bautizados se incorporan al misterio de Cristo.

Cierto que el bautismo exige por su misma naturaleza el complemento de los otros sacramentos. Y aunque es verdad que los separados no han conservado el sacerdocio y la eucaristía en su sentido genuino, sin embargo, a través del bautismo tienen ya alguna unidad con nosotros. Han conservado la conmemoración de la Cena del Señor. Por tanto, todos estos hechos que ellos tienen o han conservado bajo algún aspecto común con nosotros deben ser objeto del diálogo (22).

#### La vida cristiana de los separados:

La vida cristiana de nuestros hermanos se nutre de la fe en el Señor, se robustece por medio del bautismo y de la Palabra de Dios. El fruto de esta vida cristiana se manifiesta en multitud de obras buenas. Sin embargo, en muchas aplicaciones concretas a la vida práctica difieren de nosotros, por lo que es de desear que estas cosas concretas sean objeto de diálogo con ellos (23).

#### El ecumenismo y los fieles:

El Concilio exhorta a los fieles a que se abstengan de toda imprudencia. Los católicos deben estar convencidos que sólo será fecundo su ecumenismo cuando obren en conformidad con la Iglesia católica, fieles en todas sus empresas ecuménicas a la fe que hemos recibido de los apóstoles. Por su parte, deberá evitarse toda ligereza teniendo presente siempre las normas de la prudencia cristiana (24).

### Importancia del Decreto:

5) El decreto conciliar ha sido acogido con entusiasmo y alegría por los separados de la Iglesia católica. La Iglesia de nuevo, como tantas otras veces en su historia, movida por el Espíritu Santo, ha hecho un esfuerzo gigante por sacar de sus eternos e inmutables principios cosas antiguas y nuevas.

Uno de los problemas más candentes entre los cristianos es, sin duda, el de la unidad. Por eso el decreto no ha podido ser más oportuno. El Concilio ha expuesto con claridad los complicados y difíciles problemas del ecumenismo, al mismo tiempo que ha sugerido muchas formas y modos nuevos para enriquecer el mecanismo de este diálogo.

La Iglesia ha hecho ya todo. Sólo resta ahora que los fieles lean el decreto para encarnarlo en sus vidas y para que perciban en lo más hondo de su espíritu aquello que el decreto llama "el escándalo de la división".

Directorio para la ejecución de lo que el Concilio Vaticano II ha promulgado sobre el Ecumenismo: 1º parte 1967.

6) "A continuación presentaremos una breve síntesis de la 1ª parte del Directorio exponiendo sus contenidos y adosando conceptos y comentarios que Mons. Willibrands hizo con respecto al citado documento.

El documento se puede subdividir en los siguientes temas:

- a. Creación de las comisiones ecuménicas
- b. Promoción del ecumenismo espiritual en la Iglesia católica
- c. Comunicación en lo espiritual con los hermanos separados
- d. Oración comunitaria
- e. Comunicación en las funciones sagradas.

7) a. En este punto se expone la necesidad de la creación de comisiones o secretariados que dediquen sus actividades al ecumenismo. Según el directorio estas comisiones deben ser de dos tipos:

Comisión diocesana: "Es sumamente conveniente que en varias diócesis reunidas o en cada diócesis, si así lo aconsejaren las circunstancias, se constituya una comisión o secretariado que, por encargo de la conferencia episcopal o del Ordinario del lugar, dedique sus actividades al ecumenismo. En las diócesis en las cuales no sea posible tener esta comisión, haya por lo menos, alguien delegado por el obispo para esos asuntos" (directorio 1º parte, n.3).

Esta comisión diocesana tendrá que relacionarse con otras instituciones y organizaciones, participar en las demás obras de la diócesis, informar e instruir y estará constituida por sacerdotes, religiosas/os y seglares. Además tendrá una serie de funciones específicas atendiendo a las decisiones del Concilio Vaticano II referentes al ecumenismo (directorio 1º parte, n.4, 5 y 6).

Comisión territorial: "Cada Asamblea o Conferencia episcopal nacional o si fuera conveniente, la de varias naciones según los propios estatutos instituirá oportunamente una comisión de obispos para los asuntos ecuménicos. Esta comisión nombre peritos y por mandato de la Asamblea episcopal territorial dedique sus cuidados al ecumenismo, y establezca formas de actuación claras y precisas, teniendo en cuenta, a tenor de Unitatis Redintegratio y demás normas y legítimas costumbres, las circunstancias de tiempo, lugar y personas e igualmente el bien de la Iglesia universal. Dótese oportunamente a esta comisión de un secretariado permanente" (directorio 1º parte n.7).

También esta comisión tendrá funciones específicas entre las que se destaca el problema de la validez del bautismo conferido por ministros de Iglesias y comunidades separadas.

"La práctica de la Iglesia en este punto se rige por estos dos principios: el bautismo es necesario para la salvación; el bautismo puede ser administrado tan solo una vez" (directorio 1º parte, n.9).

"No se puede poner en duda la validez del bautismo administrado entre los cristianos orientales separados. Basta, por tanto, con que conste el hecho. Siendo

así que en las Iglesias orientales el sacerdote, junto con el bautismo, administra legítimamente el sacramento de la Confirmación (Crisma), a menudo sucede que de este sacramento no se hace mención en el certificado canónico del bautismo; de ello por tanto no consta que se origine duda sobre el hecho de su administración".

"Pero si nos referimos a los demás cristianos alguna vez podrá surgir la duda:  
en cuanto a la materia o la forma  
en cuanto a la fe y la intención  
en cuanto a la aplicación de la materia" (directorio 1º parte, n.12 y 13).

8) b. "La conversión del corazón y la santidad de la vida, junto con las oraciones públicas y privadas por la unidad de los cristianos, deben considerarse como alma de todo el movimiento ecuménico y con toda verdad llamarse ecumenismo espiritual (U.R.8).

En estas pocas palabras UR define el ecumenismo espiritual e insiste en su importancia para que los cristianos, tanto en sus oraciones como en la celebración de la Eucaristía e incluso en su vida ordinaria, tengan continuamente presente la intención de la unidad" (directorio 1º parte, n.21).

En este punto también se citan momentos oportunos, en determinadas épocas del año para insistir en la oración por la unidad.

9) c. "Hay que tender a una legítima reciprocidad, de modo que la comunicación en lo espiritual, aún cuando circunscrita en límites restringidos, conduzca a través de la mutua estima y caridad, a un sano progreso de la concordia entre los cristianos. Se recomiendan vivamente, por tanto, diálogos y consultas en torno a este tema entre las autoridades católicas, locales y territoriales, y las autoridades de otras comuniones" (directorio 1º parte, n.27).

"Bajo el nombre de comunicación en lo espiritual se comprenden todas las oraciones comunitarias, la utilización conjunta de cosas o lugares sagrados y la propia y verdaderamente llamada comunicación en las funciones sagradas.

Hay comunicación en las funciones sagradas cuando uno participa en el culto litúrgico o en los sacramentos de otra iglesia o comunidad eclesial.

Por culto litúrgico se entiende el culto ordenado conforme a los libros, prescripciones o costumbres de alguna iglesia o comunidad y celebrado por el ministro de dicha comunidad o por un delegado, en cuanto desempeña tal ministerio" (directorio 1º parte, n.29, 30 y 31).

10) d. "La oración en común con los hermanos separados —afirmó S.E.Mons. Willebrands— es una actitud deseable frente a cualquier preocupación común, por ej., el bien de la paz, de la justicia social y en aquellas ocasiones en las que una nación quiere manifestar su agradecimiento a Dios comunitariamente, como ocurre en las fiestas nacionales o durante las calamidades o acontecimientos luctuosos nacionales" (comentario de Mons.Willebrands el 26 de mayo de 1967 en la Sala de Prensa de la Santa Sede).

En este punto también se hace referencia a la forma de la celebración, a la elección del lugar para la celebración y a los ornamentos (directorio 1º parte, n.35, 36 y 37).

11) e. "No es lícito considerar la comunicación en las funciones sagradas como un medio que pueda usarse indiscriminadamente para restablecer la unidad de los cristianos. Esta comunicación depende principalmente de dos principios: de la significación obligatoria de la unidad de la Iglesia y de la participación en los medios de la gracia. La significación de la unidad prohíbe la mayoría de las veces esta comunicación. La necesidad de procurar la gracia la recomienda a veces" (UR 8).

En este sentido resulta esclarecedor el cánón 844 p.2, que dice: "En caso de necesidad o cuando lo aconseje una verdadera utilidad espiritual, y con tal de que se evite el peligro de error o de indiferentismo, está permitido a los fieles a quienes resulte física o moralmente imposible acudir a un ministro católico, recibir los sacramentos de la Penitencia, Eucaristía y Unción de los enfermos, de

aquellos ministros no católicos en cuya Iglesia son válidos estos sacramentos". Ver también 844, p.3 y 4.

En esta parte del directorio se plantea la división de la comunicación en las funciones sagradas en:

- . comunicación con los hermanos orientales separados;
- . comunicación con los demás hermanos separados.

Respecto a estos puntos, Mons. Willebrands expuso que "mediante las nuevas disposiciones, en circunstancias determinadas y con justo motivo, está permitido a los católicos participar en el culto litúrgico de los hermanos separados, inclusive en modo activo, tomando parte en las respuestas comunes, en los cantos, excluyendo sin embargo, en todos los casos, la recepción de la Eucaristía.

12) Ha sido incluido en la redacción del directorio un estudio particular referente al rito de los matrimonios entre los católicos y los acatólicos y, particularmente a la "liturgia de la palabra" que precede al rito eucarístico. La homilía no debe ser pronunciada por un hermano separado; la misma prohibición rige para los católicos que participen en la celebración de la "Santa Cena" o en el culto principal de la Palabra en uso entre los hermanos separados. En la celebración de la Eucaristía, expresión común de la fe y de la comunión, se debe evitar, naturalmente, toda confusión de modo que ella contribuya realmente al restablecimiento de la unidad entre todos los cristianos" (comentario de Mons. Willebrands el 26 de mayo de 1967 en la sala de prensa de la Santa Sede).

Directorio para la ejecución de lo que el Concilio Vaticano II ha promulgado sobre el Ecumenismo: 2º parte, 1970.

13) El Secretariado para la Unión de los cristianos, por mandato del Papa (Pablo VI) hizo publicar en mayo de 1967 la 1ª parte del directorio para la ejecución de lo que el Concilio Ecuménico Vaticano II ha promulgado sobre el Ecumenismo. Tratava aquella 1ª parte sobre la creación de las comisiones ecuménicas, sobre la validez del bautismo conferido por ministros de Iglesias y comunidades separadas, sobre la promoción del ecumenismo espiritual en la Iglesia católica y sobre la comunión en lo espiritual con los hermanos separados.

El día 15 de mayo de 1970, se hizo pública la 2ª parte del directorio, del cual presentaremos ahora los lineamientos generales.

14) La 2ª parte del directorio está dedicada a un solo tema: "El Ecumenismo en la Formación superior".

El documento consta de una introducción y de 4 capítulos:

1. Principios generales y medios para la formación ecuménica
2. El ecumenismo en la formación religiosa y teológica
3. Normas particulares sobre la formación ecuménica
4. Cooperación entre católicos y demás cristianos tanto a nivel institucional como personal.

15) Grandes principios en que se inspira este documento:

El punto de partida del documento es una firme voluntad ecuménica, es decir, la voluntad de poner en práctica en el campo de la formación superior las enseñanzas del Vaticano II sobre el ecumenismo.

El problema está en conciliar en general y en todos los diversos aspectos de la formación superior algunos inalienables principios de la fe católica, de la concepción católica del ecumenismo y del sentido común, teniendo en cuenta al mismo tiempo la gran diversidad de situaciones.

Cuáles son esos principios?

16) Primer principio:

Es que todo el que entra en el campo de la actividad necesita un sólido conocimiento de la propia fe y de la firme adhesión a ella.

Es este un deber básico del hombre, como se dice, entre otros lugares, en la declaración conciliar sobre la libertad religiosa: "cada uno tiene la obligación

y en consecuencia también el derecho de buscar la verdad en materia religiosa, y una vez conocida ésta, hay que adherirse firmemente a ella con el asentimiento personal" (n.3). Esto no es más que una exigencia del auténtico ecumenismo. Este documento remite a propósito al mismo decreto conciliar sobre el ecumenismo donde dice: "La acción ecuménica de los fieles tiene que ser plena y sinceramente católica, es decir, fiel a la verdad que recibimos de los apóstoles y de los Padres, y conforme a la fe que siempre ha profesado la Iglesia católica" (n.24).

Siguiendo estas directrices, el documento afirma que la búsqueda de las vías y de los medios para la unión "no se apoya en la indiferencia de ánimo, o en un falso irenismo, o en ese modo fácil que consiste en acomodarse a las exigencias del mundo, sino que se funda en una mayor fidelidad al Evangelio y en una auténtica profesión de la religión cristiana conforme a la verdad y a la caridad" (cap.III n.lc.). Por otra parte, este documento advierte que el diálogo como elemento de formación exige "una sincera y firme fidelidad a la propia fe", y añade: "sin esto, el diálogo se reduce a un simple coloquio que no compromete a ninguna de las partes", o dicho con otras palabras, de esa manera no se presta la propia contribución al diálogo ecuménico.

#### 17) Segundo principio:

Exige una apertura de ánimo realmente ecuménica. El diálogo exige —dice el directorio— "un espíritu abierto y dispuesto a enraizar su vida más profundamente en la propia fe gracias a un conocimiento más pleno que procura el diálogo con los otros, que han de ser tenidos como verdaderos cristianos" (cap.III, n.lb)

Como aplicación práctica de este principio, el documento invita a los fieles a nutrir su vida espiritual con los tesoros de las diversas tradiciones cristianas "tanto del pasado como del presente, que siguen en vigor en las otras iglesias o comunidades eclesiales, tales como los tesoros que se encierran en la liturgia, en la institución monástica y en la tradición mística del oriente cristiano; en el culto y en la piedad anglicana; en la oración evangélica y en la espiritualidad protestante" (cap.II, n.l). En otro lugar del documento se enumeran los siguientes objetivos a seguir por medio de la formación ecuménica: es necesario que "se oriente la atención a la renovación interna de la Iglesia católica, medio muy eficaz para promover la unión de los cristianos, así como a aquellas cosas que impiden o retardan el progreso hacia la unidad ya sea en la vida de los cristianos o en la vida de la Iglesia, para que maestros y alumnos se instruyan más ampliamente en lo referente a otras Iglesias o comunidades, comprendiendo mejor de este modo y estimando más justamente lo que une entre sí a los cristianos y al mismo tiempo lo que los separa; para que se sientan estimulados a ofrecer al mundo de hoy, en la medida de sus fuerzas, un testimonio común de todos los cristianos" (cap.I, n.2). El directorio pide que en la enseñanza de todas las materias teológicas se tengan presentes los siguientes aspectos:

- a) los elementos del patrimonio cristiano en materia de verdad y de santidad, que se encuentran en común en todas las iglesias y comunidades cristianas, aunque estén quizá enunciadas con diferente formulación teológica;
  - b) el tesoro de la espiritualidad y la riqueza de doctrina propios de las diversas comunidades cristianas a alcanzar un conocimiento más profundo de la naturaleza de la Iglesia;
  - c) los puntos en materia de fe que son causa de desacuerdo y de discordia; pero que pueden también estimular a una investigación más profunda de la Palabra de Dios, de forma que resulte claro cuáles son las contradicciones reales en el enunciado de la verdad y cuáles son sólo en apariencia.
- Forma también parte de la actitud ecuménica "el respeto de la conciencia y de la convicción personal del que expone un aspecto o la doctrina de la propia Iglesia, o su particular modo de entender la revelación divina" (cap.III, n.l).

#### 18) Tercer principio:

Dice relación al aspecto progresivo de la formación ecuménica. Este aspecto, además de ser un principio general de toda sana pedagogía en nuestro caso, es una consecuencia de los dos principios precedentes. Una formación que dejase indiscriminadamente a los alumnos en las experiencias y en las relaciones ecuménicas sin tener en cuenta el grado de su preparación y de la madurez adquirida, correría.

el riesgo de comprometer la misma formación ecuménica e incluso la misma firmeza de la propia fe.

El directorio afirma de modo explícito que forma parte de la actitud ecuménica auténtica la "decisión de reconocer que no todos están igualmente preparados para entablar el diálogo con toda seriedad a causa de la diversidad en la formación intelectual, en la madurez y en el progreso espiritual" (cap. III, n. 1g). Por lo cual concluye: "Habrá que revisar los programas de las materias que se han de explicar y, por lo que se refiere a los alumnos, la manera de recibir la enseñanza, de forma que corresponda al estado de las cosas" (ibid.).

Por la misma razón, se proponen diferentes modos de proceder en la formación ecuménica de los estudiantes de teología, según se trate de aquellos que todavía no han terminado los estudios ordinarios de teología o de los que ya han terminado y se dedican a estudios especializados.

#### 19) Cuarto principio:

Se refiere a la necesidad de tener en cuenta la diversidad de situaciones.

El directorio, aún afirmando el deber de los Pastores de la Iglesia de promover y dirigir el movimiento ecuménico incluso con normas apropiadas a cada caso, advierte desde el comienzo que es difícil fijar normas a causa de la gran variedad de situaciones: "En efecto, la situación varía según las diversas naciones o regiones, según la diversa madurez y competencia de las personas y también según las diversas relaciones vigentes tanto en el plano eclesiológico como en el de la Cooperación entre la Iglesia católica y las demás iglesias o comunidades eclesiales" (Proemio). Por eso, el directorio ha buscado por una parte fijar algunas líneas maestras, pero lo ha hecho con la debida flexibilidad, dejando después en manos de las Conferencias episcopales la tarea de regular su aplicación concreta según las circunstancias del lugar y de las personas.

Con este fin, el documento da a las Conferencias episcopales esta significativa sugerencia:

"Para llevar a cabo esta tarea, se aconseja encarecidamente a las autoridades episcopales asocien a su trabajo un conveniente número de superiores de religiosos y de religiosas, a los rectores y directores de las instituciones peritos en materia de educación religiosa, a los profesores dedicados a la tarea de la enseñanza, teniendo en cuenta además, si parece oportuno, la opinión de los representantes de los alumnos" (Proemio). Es digno de notar que este último elemento —la consulta a los representantes de alumnos— se sugiere repetidas veces en este documento.

#### 20) Algunas indicaciones sobre las diversas normas que el documento ofrece para la acción ecuménica.

Por lo que se refiere a la materia de la educación superior, el documento establece dos principios: por una parte, el ecumenismo debe constituir una materia en sí de enseñanza, para lo cual el directorio ofrece un rico programa de puntos que se deben tratar; por otra parte el ecumenismo debe además penetrar todas las otras materias. El directorio explica en qué consiste la dimensión ecuménica en la enseñanza de la religión en general, de la filosofía, de la historia. Todavía más penetradas de ecumenismo deben estar las diversas materias teológicas: la explicación de la Sagrada Escritura, la enseñanza de la liturgia, de la teología dogmática y moral, del derecho canónico y de la historia eclesiástica, los estudios sociales, la formación misionera y pastoral.

21) Un amplio espacio ocupa en el documento el cuarto capítulo que trata de la cooperación ecuménica entre instituciones y personas. Se parte del siguiente principio: "La cooperación entre los institutos de formación superior y las relaciones, a diversos niveles, entre profesores y estudiantes de las varias Iglesias o comunidades puede ser altamente provechosa no sólo para el mismo movimiento ecuménico en general, sino también para la formación ecuménica de los profesores" (cap. IV, n. 1).

22) También está prevista la fundación de institutos "interconfesionales" que son



especialmente útiles allí donde las Iglesias o comunidades eclesiales sienten la necesidad de afrontar en común cuestiones que afectan a todos, como son el trabajo misionero, los contactos con las religiones no cristianas, el ateísmo y los no creyentes, el uso de los medios de comunicación social, la arquitectura sagrada, en el campo de la teología, la explicación de la Sagrada Escritura, la doctrina de la historia de la salvación, la teología pastoral, etc.

23) Es muy importante y al mismo tiempo significativo el modo como viene tratada la cuestión de la formación ecuménica en los seminarios de aquellos que todavía no han acabado el ciclo ordinario de teología y, más en concreto, de los candidatos al sacerdocio. El directorio establece al respecto: los contactos de los seminaristas con sus colegas no católicos "derivantes del estudio, de la oración, de la acción social comunes, etc., serán tanto más fructuosos cuanto más se apoye cada uno en el fundamento de su propia fe y tradición y cuanto más consciente sea cada uno de los objetivos del ecumenismo y de los requisitos del diálogo ecuménico" (cap. IV, n. 10).

En cuanto a las normas más particulares —cuya concreta aplicación se confía, como se ha dicho, a las conferencias episcopales— es necesario poner de relieve algunos puntos: los seminarios o instituciones católicas similares en cuanto tales, pueden colaborar con las correspondientes instituciones de los demás cristianos mediante el intercambio de profesores, el recíproco reconocimiento de cursos, la federación o afiliación a un instituto universitario. Pero téngase presente esta importante advertencia: "En todo esto hay que procurar salvaguardar el carácter original de la institución católica y su derecho a formar a los propios alumnos y a exponer la doctrina católica" (Cap. IV, n. 11).

24) Particularmente significativas son las normas en conformidad con las cuales los alumnos pueden seguir las lecciones en los institutos de los hermanos no católicos. Es algo que puede hacerse pero teniendo presentes los siguientes puntos:

- a) la utilidad de dichas clases y la solidez de la ayuda para la formación integral de los alumnos;
- b) la pública reputación de la competencia científica y el espíritu ecuménico del profesor;
- c) la previa preparación de los alumnos;
- d) la madurez espiritual y psicológica de los alumnos, pero, ante todo,
- e) la naturaleza misma de la materia que se ha de explicar.

En efecto, tanto más cautamente debe autorizarse esta asistencia cuanto más importante sea el lugar que ocupa el aspecto doctrinal de la materia. El directorio precisa a continuación:

"Por tanto, al mismo tiempo que la formación intelectual ordinaria o sistemática, debe correr a cargo de profesores católicos, sobre todo en exégesis, teología dogmática y teología moral, los estudiantes católicos pueden frecuentar las clases en las que se exponen materias prácticas tales como las lenguas bíblicas, los medios de comunicación, la sociología religiosa en la medida en que esta nueva ciencia se basa en la observación de los hechos, etc (Cap. IV, n. 13).

Es cierto que esta última norma admite también excepciones: "Los alumnos pueden tomar parte también en algunas clases sobre materias de utilidad común, aún cuando comporten un aspecto doctrinal, como son la historia de la Iglesia, la patrología, etc. Corresponde a los superiores decir sobre esto, teniendo en cuenta el parecer de los alumnos, según la reglamentación del seminario y las normas dictadas por el Ordinario a quien corresponde la jurisdicción sobre el seminario" (cap. IV, n. 13).

25) Después de esta breve exposición aparece clara la gran importancia del problema que ha afrontado el documento. Queda claro también que se ha procurado tratar el problema con espíritu amplio, teniendo en cuenta la gran riqueza de sus diversos aspectos y al mismo tiempo usando de la atención y ponderación que exige lo delicado del problema.

La Colaboración ecuménica: 22 de febrero de 1975.

26) Presentación del documento:

El documento "La colaboración ecuménica a nivel regional, nacional y local" publicado por el Secretariado para la Unión de los cristianos y enviado a todos los obispos de la Iglesia católica, comprende los capítulos siguientes:

1. La tarea ecuménica.
2. La concepción católica de la Iglesia local y su relación con el movimiento católico.
3. Las diversas formas del ecumenismo local.
4. Consejos de Iglesias y Consejos cristianos.
5. Consideraciones referentes a la pertenencia a un Consejo.
6. Reflexiones pastorales y prácticas para una acción ecuménica a nivel local.
7. Otras formas de ecumenismo.

27) Este documento, siguiendo la línea del Directorio ecuménico, ofrece informaciones y orientaciones pastorales y quiere ser un ulterior paso en la realización del compromiso de la Iglesia católica en favor del ecumenismo. Trata ampliamente de algunos aspectos institucionales del movimiento ecuménico, o sea, de su expresión en comisiones consejos de Iglesias y organismos semejantes a nivel local. Dentro de dicho marco, toca algunas cuestiones cruciales.

El documento confirma que el empeño ecuménico es un aspecto primordial de la vida de la Iglesia católica, para la restauración de la unidad entre todos los cristianos. Al mismo tiempo, subraya la responsabilidad de dar testimonio de Cristo, donde sea posible, en unión con los otros cristianos.

Reconoce que el impulso ecuménico tiene una legítima variedad de expresiones y formas estructurales, que deben ser promovidas no en oposición o por separado dentro de la comunión de la Iglesia.

Da explicaciones acerca del papel de la Iglesia local en el movimiento ecuménico. Esta perspectiva ha sido puesta de relieve en el Concilio Vaticano II y el documento explicita las implicaciones de la misma para el ecumenismo.

Dentro de la comunión con la Iglesia universal, las Iglesias locales tienen libertad de iniciativa y han de dar al movimiento ecuménico una genuina y necesaria contribución.

El documento aclara que el empeño ecuménico de los católicos está inspirado fundamentalmente por la concepción de la naturaleza de la Iglesia, propuesta en los decretos del Vaticano II, con los obispos como principios visibles de unidad en sus Iglesias, en comunión con el Obispo de Roma, sucesor de Pedro, principio y fundamento visible de la unidad de toda la Iglesia.

28) De acuerdo con el reconocimiento de la legítima variedad de formas en la acción ecuménica, el documento describe, a título de ilustración, varios sectores y formas de actividad ecuménica local que hay que desarrollar en conformidad con la disciplina católica vigente. Los ejemplos puestos son bastante amplios y comprenden la oración y ciertos actos de culto en común, iniciativas pastorales conjuntas, colaboración en los campos de la sanidad, de la educación y en los problemas sociales, hasta los diálogos formales entre la Iglesia católica y algunas otras Iglesias y comunidades.

29) Se atribuye una particular importancia a los Consejos de Iglesias y a los Consejos cristianos a los cuales se dedica una parte notable del documento. Se hace una descripción de los mismos, con algunas aclaraciones; se valora su significado ecuménico además del estímulo que representan para el trabajo ecuménico de los católicos. El documento describe asimismo los contactos responsables que la Iglesia católica tiene a nivel local y en diversos países, con Consejos de Iglesias y Consejos cristianos. Se señalan 19 Consejos nacionales de Iglesias y una Conferencia regional de Iglesias, de las cuales es miembro la Iglesia católica.

En un capítulo se exponen algunas consideraciones acerca de la pertenencia a un

Consejo y que pueden ser útiles en ciertas situaciones locales; qué implica dicha pertenencia y cuál es la tarea de los Consejos en la promoción de la unión de los cristianos. Se reconoce que habrá que afrontar problemas; por ejemplo el de las declaraciones públicas hechas por los Consejos y el de la acción social común.

30) En el contexto de los principios católicos sobre el ecumenismo, el documento presenta, finalmente, una serie de orientaciones pastorales y prácticas para una actividad ecuménica local, poniendo de relieve que los modelos aplicados en un lugar no se pueden imitar sin más en cualquier parte. Recomienda que no se multipliquen las estructuras y recuerda la necesidad de que las Conferencias Episcopales actúen consultando y en colaboración de acción ecuménica local y, especialmente, cuando hay diálogos doctrinales bilaterales a nivel regional, nacional y local.

El breve capítulo conclusivo trata de los grupos católicos informales comprometidos en la actividad ecuménica. La experiencia de los mismos puede aportar nuevas intuiciones para el crecimiento y la orientación del movimiento ecuménico, con tal que aparezcan fieles a la integridad de la fe católica y actúen en plena comunión con la jerarquía.

El documento es fruto de un largo trabajo del Secretariado para la Unión de los cristianos —de sus miembros, consultores y personal— y representa un servicio ofrecido a la actividad ecuménica de los católicos.

#### ACTUAR

#### "COMISION DIOCESANA DE ECUMENISMO JUAN XXIII"

---

##### I.- IDENTIDAD:

31) "La preocupación por el restablecimiento de la unión pertenece a toda la Iglesia, tanto a los fieles como a los Pastores, y afecta a cada uno según su propia capacidad" (U.R. 5). Justamente para promover y encauzar en forma adecuada esta preocupación la diócesis contará con su Comisión de ecumenismo, conforme lo postulaba la renovación del Concilio Ecuménico Vaticano II, en su decreto sobre ecumenismo: *Unitatis Redintegratio*; así como el Directorio en su 1º y 2º parte para la ejecución de dicho cometido y las orientaciones que nos presenta el documento: colaboración ecuménica a nivel regional, nacional y local.

32) Esta Comisión diocesana debe establecer las formas de mutua relación con las instituciones y organizaciones ecuménicas, sea que existan ya en la diócesis, o que hayan de ser creadas, Deberá ayudar asimismo diligentemente a las demás obras de la diócesis y a las iniciativas individuales.

Todo ello deberá hacerse de manera que esté en conformidad con el espíritu y con las normas actualmente vigentes en estas cosas.

Entre los miembros de esta comisión se nombrará oportunamente no sólo a sacerdotes del clero diocesano, sino también a religiosos, religiosas y seglares idóneos de ambos sexos, para mostrar con más claridad y fomentar con mayor eficacia la preocupación por instaurar la unidad que incumbe a la Iglesia entera.

33) A esta comisión compete, aparte de las demás funciones que se le encomienden

- a) Poner en práctica, según las diversas circunstancias de personas y cosas, las decisiones del Concilio Vaticano II, referentes al ecumenismo.
  - b) Fomentar el ecumenismo espiritual, conforme a los contenidos en el Decreto UR principalmente en el n.8, tocante a la oración pública y privada para implorar la unión de los cristianos.
  - c) Fomentar relaciones de mutua amistad y caridad entre los católicos y los hermanos separados de su comunión.
  - d) Procurar establecer y dirigir el diálogo con ellos en las varias formas en que es necesario entablar, a tenor de los n.9 y 11 del decreto UR, de acuerdo con la condición propia de los interlocutores.
  - e) Promover, unidos a los hermanos separados, el común testimonio de fe cristiana y cooperación en cuestiones como la educación, moralidad, cuestión social, cultura, ciencia y arte a tenor de la norma de UR 12 (ver también AG 15).
  - f) Designar peritos para las funciones y consultas que hayan de hacerse con las Iglesias.
  - g) Ayudar y sugerir ideas para la formación y educación tanto de los clérigos como de los seglares, y para vivir con sentido ecuménico. Entre todo ello debe darse suma importancia a la formación de los aspirantes al sacerdocio en los seminarios, a la predicación de la Palabra de Dios, a la catequesis y demás actividades de que trata UR 10.
  - h) Ocuparse de las relaciones con la Comisión ecuménica territorial (SECRETARIADO NACIONAL DE ECUMENISMO)... sus consejos y sugerencias serán aplicadas a las peculiares condiciones de la diócesis. Además, cuando las circunstancias lo aconsejen se enviará al Secretariado para la Unión de los Cristianos, en Roma, informaciones que puedan serle útiles en el desempeño de su misión específica.
- 34) Actúa en el marco del Consejo Diocesano de Pastoral.  
 Tiene iniciativas propias y exclusivas.  
 También las tiene compartidas con otras áreas (catequesis, liturgia).  
 Necesita un organismo central diocesano  
 Contará con delegaciones en parroquias y colegios.

## II.- OBJETIVOS:

- 35) a. General: dar cumplimiento a una de las principales metas del Concilio Vaticano II: "Promover la restauración de la unidad entre todos los cristianos" (UR 1).
- b. Particular: formar a la diócesis en la verdad y la caridad, evitando falso irenismo que altera la pureza de la doctrina y oscurece su sentido auténtico e incontestable (UR1).
- c. Inmediatos: hasta el siguiente sínodo 1990?
- 36) . Suscitar el ecumenismo espiritual: la "conversión del corazón y la santidad de la vida, junto con las oraciones públicas y privadas por la unidad de los cristianos".
- . Informar y orientar a nuestras comunidades en base a un lúcido discernimiento de la realidad y necesidad ecuménica.
  - . Promover un testimonio común a través de exhortaciones a la oración en la semana por la Unidad, acciones bíblicas, etc.
  - . Fomentar una actitud más sencilla, humilde y autocrítica en nuestra Iglesia diocesana, en cada cristiano, como condición para un diálogo religioso general, fecundo.
  - . Asegurar la información, educación, formación ecuménica en orden al encuentro por la Unidad.
  - . Lograr que el ecumenismo penetre en el conjunto de las acciones pastorales de la diócesis (teología, Biblia, liturgia, catequesis, evangelización, educación, justicia social, promoción de la paz).

- . Propiciar nuevas formas de ecumenismo: grupos de acción, grupos de oración, grupos de vida comunitaria, grupos de reflexión y de diálogo, grupos de testimonio o evangelización.
- . Mantener relaciones fluidas con los hermanos separados, en pro del mutuo conocimiento en la verdad y la caridad fraterna.
- . Realizar encuentros entre la Iglesia católica y las Iglesias o comunidades separadas, que permitan cierta comunicación en lo espiritual, esto es, que puedan participar de aquellos bienes espirituales que le son comunes en la forma y medida en que lo autorice el actual estado de división (la palabra de Dios escrita, la vida de la gracia, la fe, la esperanza y la caridad, los otros dones interiores del Espíritu Santo y elementos visibles).

### 37) d. Mediatos:

- . Asegurar la formación ecuménica general de los "Centros de Formación diocesanos", atendiendo ante todo a la:
  - formación espiritual
  - formación doctrinal
  - dimensión ecuménica de todas y cada una de las disciplinas teológicas
- . Rescatar la vida ecuménica espiritual de la Iglesia católica con los tesoros de las múltiples tradiciones, tanto del pasado como del presente, que siguen en vigor, así como el de las otras Iglesias o comunidades eclesiales.
- . Que el tema ecuménico sea objeto peculiar de cursos especiales, o al menos, se dé inserto en los principales temas dogmáticos.

### III.- METODOLOGIA:

#### 38) a) Difusión de los documentos sobre ecumenismo:

- . Decreto Unitatis Redintegratio (UR)
- . Directorio Ecuménico (I y II parte)
- . Colaboración ecuménica a nivel nacional, regional y local.
- Atender a la formación de los miembros de la Comisión diocesana de Ecumenismo (C.D.E.).
- Realizar charlas de "divulgación ecuménica"; en: parroquias, cuasi-parroquias, comunidades de base, colegios.  
A nivel zonal y diocesano.
- Promover cursos: intensivos, sistemáticos
- Organizar encuentros, jornadas, retiros.

#### b) Animación ecuménica en la diócesis

- . Insistir en la "Oración por la unidad" en determinadas épocas del año.
- . Atender especialmente las siguientes áreas:
  - Biblia
  - Liturgia
  - Catequesis
  - Colegios
  - Promoción humana
- . Motivar adecuadamente para formar grupos ecuménicos, con diversos carismas.

#### c) Formación compartida:

- . Seminario de Presbíteros
- . Escuela del Diaconado permanente
- . Escuela de Lectores y Acólitos
- . Escuela de Animadores de comunidades
- . Escuela de dirigentes en los ambientes
- . Escuela de Servicio Asistencial
- . Instituto de Catequesis

- d) Formación exclusiva
  - . Centro de Formación ecuménico diocesano
  - . Boletín ecuménico diocesano
  - . Cuadernos ecuménicos por correspondencia.
- e) Renovación anual
  - . Semana de oraciones por la unidad.
  - . Tiempo preparatorio

#### IV.- ESTRUCTURA:

##### 39) Organismo Diocesano:

La comisión diocesana de ecumenismo deberá contar con este instrumento de servicio, imprescindible:

- a) Mesa Directiva (coordinación general)
  - Núcleo de personas con particular capacidad y voluntad de impulsar el movimiento ecuménico.
- b) Coordinadores (sacerdotes) de cada uno de los Departamentos, y, Secretarios (laicos) de cada una de las áreas.
- c) Vocales: las delegaciones; uno por cada zona pastoral.

##### Secretaría ejecutiva:

- . Atención
- . Información
- . Difusión, extensión
- . Biblioteca.

##### Departamentos a integrar:

- . Departamento de Pastoral
- . Departamento de Educación
- . Departamento de Relaciones
- . Departamento de Cooperación.

Peritos...

Contará con una sede propia (proyecto). Pero, en un primer momento, tendrá su "Sede provisoria" en la CASA DE CATEQUESIS.

#### V.- RECOMENDACIONES:

##### 40) A la "Junta diocesana de catequesis y seminario de catequesis":

La catequesis no puede permanecer ajena a la dimensión ecuménica cuando todos los fieles, según su propia capacidad y su situación en la Iglesia, son llamados a tomar parte en el movimiento hacia la unidad (CT 32).

Qué hay que hacer entonces?

##### 41) La catequesis católica debe ser ecuménica:

El ecumenismo no consiste en reducir al menor denominador aquello que es común entre los cristianos. Tiende a la plenitud del misterio de Cristo y de la Iglesia, a la perfección de vida cristiana. Se refiere al fundamento bíblico y al testimonio de los Apóstoles. No se limita a exponer la doctrina, sino que, dentro de los justos límites favorece la oración común y la celebración de lo que creemos.

##### 42) La catequesis que es verdaderamente católica será también bíblica:

Si los jóvenes están familiarizados con el tesoro y el lenguaje bíblico, les es fácil comprender a los otros cristianos y hablar con ellos.

"La Sagrada Escritura, dice el decreto UR, es en el diálogo un instrumento insignificante entre las potentes manos de Dios, para obtener esa unidad que el Salvador ofrece a todos los hombres" (21). El estudio de la S.Escritura pone de manifiesto también el vínculo que existe entre ella y la Iglesia, entre la fe que profesamos y su celebración.

43) La catequesis católica debe ser litúrgica:

Porque inicia en la vida cristiana, la que abarca, no sólo la práctica de los sacramentos sino la edificación del Reino de Dios en el mundo, reino de justicia y paz.

Antes, se decía a menudo, que a los católicos sólo les importaba los sacramentos y a los reformados la Palabra. Hoy, la catequesis debe mostrar un vínculo indisoluble que existe entre Palabra y Sacramento. La liturgia manifiesta la unidad de ambos elementos en la celebración del misterio del Verbo encarnado.

44) La catequesis católica pondrá de manifiesto la jerarquía de las verdades:

No sólo como método de diálogo ecuménico, sino revistiendo una presentación adaptada a la situación de cada cual. De este modo se forma una fe en la que cada cosa está en su lugar y orden y no yuxtapuesta sin orden ni inteligencia. "De este modo será trazado el camino que, por emulación fraterna, llevará a todos a un conocimiento más profundo y a una manifestación más evidente de las insondables riquezas de Cristo" (UR 11).

45) Una catequesis plenamente católica ya lleva en sí misma un carácter ecuménico:

Pues pone de manifiesto los elementos que tenemos en común con los demás cristianos, demostrando que se enraizan en la Revelación. No minimiza ni trata con negligencia las diferencias, pero las manifiesta a la luz del Evangelio. Toma en cuenta los frutos del diálogo ecuménico de los consensos a los que se ha llegado. De este modo, para el católico, el cristiano que aún no está en perfecta comunión con nosotros, aparece mejor como un hermano en Cristo y un fiel colaborador en numerosos campos.

La catequesis ecuménica tiene valor porque pone de manifiesto el motivo y fundamento de nuestra colaboración con los demás cristianos en numerosos problemas de nuestra sociedad. Esta colaboración atestigua nuestra esperanza, fundada en la fe cristiana, en un mundo mejor en que el hombre conocerá la paz y la libertad en Cristo.

Documentos de consulta (además de los específicos sobre ecumenismo):

Directorio catequístico n.27  
Catechesi Tradendae n.32  
Evangelii Nuntiandi n.77

46) A la Comisión diocesana de Liturgia:

"Es cosa habitual entre los católicos reunirse con frecuencia para aquella oración por la unidad de la Iglesia, que el mismo Salvador, la víspera de su muerte, dirigió enardecido al Padre: "Que todos sean uno".

A ejemplo pues de aquella oración hecha por Cristo en la Última Cena, eleven todos sus oraciones por la unidad, a fin de que todos los cristianos se acerquen "a aquella plenitud de unidad que Jesucristo quiere". (UR 8, 4; DE 1ª parte).

47) Conviene insistir en la oración por la unidad en determinadas épocas del año. Por ej.:

- . En la semana del 18-25 de enero, llamada semana de oración por la unidad, durante la cual frecuentemente muchas Iglesias y Comunidades eclesiales elevan comunitariamente a Dios preces por la unidad.
- . Durante los días que van desde la Ascensión a Pentecostés en los que se conmemora la implorante expectación de la venida del Espíritu Santo por parte de la comunidad de Jerusalén a la cual confirmará en la unidad y en su misión universal. Asimismo por ejemplo:
- . En los días inmediatos a la Epifanía, en la que se conmemora la manifestación y la conexión entre el ministerio de la Iglesia y su unidad.
- . El Jueves Santo, en que se conmemora la institución de la Eucaristía, sacramento de unidad, y la oración de Jesucristo Salvador en el cenáculo por la Iglesia y su unidad.
- . El Viernes Santo, o bien en la fiesta de la exaltación de la Santa Cruz en que se conmemora el misterio de la cruz en la cual se congregan los hijos de Dios diversos.

- . En las solemnidades pascuales, con los que todos los cristianos se unen en el gozo de la Resurrección del Señor.
- . En ocasión de asambleas o acontecimientos de importancia que, o bien haya sido promovidos por el ecumenismo o bien puedan tener particular importancia para él.

48) Al Pueblo de Dios en general:

"La conversión del corazón y la santidad de la vida, junto con las oraciones públicas y privadas por la unidad de los cristianos, deben ser como el alma de todo el movimiento ecuménico" (DE 1ª parte).

"En efecto, cuando un cristiano renueva su vida conforme al espíritu del Evangelio, inculcado por el Concilio Vaticano II, sin excluir nada del común patrimonio, toma parte activa en este movimiento ecuménico, siempre y en cualquier lugar en que esté, aunque viva entre hermanos separados" (UR 6; AG 36; DE 1ª parte).

+ + + + +

+ + + + +



"COMISION DIOCESANA DE ECUMENISMO JUAN XXIII"

| Secretaría Ejecutiva  | Departamento De Pastoral   | Departamento de Educación (Sup)   | Departamento De Relaciones  | Departamento De Cooperación  | Peritos  |
|---|--|---|---|--|--|
| <p>A - <u>Atención</u></p> <p>a) Información</p> <p>b) Biblioteca</p> <p>c) Difusión-extensión</p> <p>- <u>Coordinación General</u></p> <p>a) Sr. Obispo</p> <p>b) Pbro. asesor</p> <p>c) Mesa directiva</p> <p>d) Coordinadores de Dtos. y Sectr.</p> <p>e) Vocales delegados.</p> | <p>. Coordinador</p> <p>A - <u>Areas: Sectr.</u></p> <p>X Biblia</p> <p>X Liturgia</p> <p>X Catequesis</p> <p>X Colegios</p> <p>- pre-primario</p> <p>- primario</p> <p>- secundario</p> <p>X Promoción Humana</p> <p>B - <u>Otras formas de ecumenismo: Sectr</u></p> <p>. Grupos de acción</p> <p>. Grupos de oración</p> <p>. Grupos de vida comunitaria</p> <p>. Grupos de reflexión y de diálogo</p> <p>. grupos de testimonio o evangelización</p> | <p>. Coordinador</p> <p>A - <u>Formación gral. Sectr.</u></p> <p>* Formación espiritual</p> <p>* Formación doctrinal</p> <p>* Dimensión ec. de todos y cada uno de las disciplinas teológicas.</p> <p>B - <u>Centro de Formación Ecuménica: Sectr.</u></p> <p>✓ Objetivos</p> <p>✓ Metodología propia</p> | <p>. Coordinador</p> <p><u>Iglesias Evangélicas Tradicionales: Sectr.</u></p> <p>o Oración y culto en común.</p> <p>o Trabajo bíblico en común.</p> <p>o Actividades pastorales comunes.</p> <p>o Compartir locales.</p> <p>o Colaboración en el terreno de la educación.</p> <p>o Uso común de los medios de comunicación.</p> <p>o Cooperación en el ámbito sanitario.</p> <p>o Graves situaciones nacionales o internacionales.</p> <p>o Alivio a las miserias humanas.</p> <p>o Problemas sociales</p> <p>o Grupos SODEPAX</p> <p>o Diálogos bilaterales.</p> <p>o Reuniones de jefes de Iglesias y de Com. eclesiales.</p> <p>o Grupos mixtos de trabajo.</p> <p>o Consejos de Iglesias y Cultos</p> | <p>. Coordinador</p> <p>A - <u>Centros de: Sectr</u></p> <p>a.a) Invest. ec. dedicada a la prof. de puntos part. en teología y del diálogo ec.</p> <p>a.b) Inst. ec. de teología.</p> <p>a.c) asociaciones para el estudio de cuestiones teológicas y pastorales entre ministros de las diversas Iglesias o Comunidades.</p> <p>a.d) federación de universidades y otras instituciones.</p> <p>B - <u>Institutos Interconfesionales: Sectr.</u></p> <p>(se verá cuál y como)</p> | <p>. Coordinador</p> <p>+ Ayuda al Obispo y al clero diocesano a formar a los fieles para que logren una verdadera educación ecuménica;</p> <p>+ ayuda a nivel diocesano a establecer las oportunas relaciones con las demás comunidades cristianas;</p> <p>+ dar en los seminarios y en otros centros de educación lecciones especiales sobre ecumenismo.</p> <p>+ Organizar debidamente la actividad ecuménica de las escuelas y de los centros católicos;</p> <p>+ cuidar la formación de los agentes para la peculiar tarea ecuménica que han de asumir.</p> |

SISTEMA DE PLANIFICACION Y EVALUACION

| TAREAS  | ¿QUE? | ¿QUIENES? | ¿CUANDO? | ¿COMO? | ¿CUANTO? |
|---|-------|-----------|----------|--------|----------|
| "Secretaría Ejecutiva"<br>Objetivo: (-)<br>Finalidad: (-)               |       |           |          |        |          |
| "Departamento De Pastoral"<br>Objetivo: (-)<br>Finalidad: (-)           |       |           |          |        |          |
| "Departamento De Educación"<br>(Sup)<br>Objetivo: (-)<br>Finalidad: (-) |       |           |          |        |          |
| "Departamento De Relaciones"<br>Objetivo: (-)<br>Finalidad: (-)         |       |           |          |        |          |
| "Departamento De Cooperacion"<br>Objetivo: (-)<br>Finalidad: (-)        |       |           |          |        |          |
| "Peritos"<br>Objetivo: (-)<br>Finalidad: (-)                            |       |           |          |        |          |

VER

En el Sínodo ha surgido un tema prioritario --BIBLIA--. Esto es un reflejo del interés creciente que, por la Sagrada Escritura, se viene manifestando desde el Concilio Vaticano II.

El pueblo cristiano se ha dado cuenta de que la Biblia está para servirle de espejo, para iluminarle el camino, para darle ánimo en este nuevo tipo de vida que el cristianismo le pide en las circunstancias actuales.

Por eso hay cada día más grupos de reflexión que buscan la manera de integrar la Biblia a la vida.

La nueva actitud del pueblo cristiano está interpelando a la Iglesia. Porque la Iglesia debe orientar al hombre en su búsqueda de sentido para las luchas y los problemas de todos los días.

Debe instruirlo para esa búsqueda, para que sea acertada. Debe proporcionarle los medios para su correcta interpretación.

Reflexionemos sobre la palabra del Concilio. Dice DV: "Dadas las experiencias de la fe hoy en día y la necesidad de justificarla ante los numerosos medios adversos se hace necesario un estudio crítico y un uso más consciente de la Biblia"

También dice: "La palabra de Dios debe estar siempre al alcance de todos". Sí, siempre y cada día más. Coherente con este propósito el Sínodo se encamina a la organización del Movimiento Bíblico, cuyo trabajo se cumpliría a tres niveles:

- . difusión del texto bíblico.
- . comprensión del mensaje bíblico
- . integración del mensaje bíblico en la obra pastoral de la Iglesia.

Movimiento bíblico y Sínodo:

Nuestro Sínodo se ha ocupado del Movimiento bíblico:

- Porque es un Sínodo en que la Palabra de Dios es tratada primaria y preferencialmente.
- Porque desde esta Asamblea se planificará el servicio diocesano a la Palabra de Dios por varios años y no cabe imaginarnos la imisión de la promoción bíblica.
- Porque el movimiento bíblico ha de ser una de las acciones sistemáticas, y no reducirse a esfuerzos aislados, intermitentes, incompletos.
- Porque la promoción bíblica ha de ser una de las acciones pastorales de conjunto más favorecidas por toda la comunidad.
- Porque esa misma promoción ha de incluir la totalidad de aspectos que el Concilio Vaticano II describe como integrantes necesarios:
  - a) Sagrada Escritura y Tradición.
  - b) Sagrada Escritura y Magisterio
  - c) Sagrada Escritura y Liturgia.

Hemos partido de la realidad ya existente.

En nuestra diócesis se están dando experiencias de promoción bíblica que en sí mismas son valiosas y contienen elementos importantísimos.

A modo de ejemplo podemos mencionar algunos:

- a) Lectura compartida y profundizada en grupos, de los textos bíblicos de cada domingo (en total: 200-300 personas que se reúnen en alguna casa de familia, durante 1h $\frac{1}{2}$ ).
- b) Cursos bíblicos parroquiales, iniciando en la Biblia completa, mediante una semana íntegra, con dos horas diarias.

- c) Comunidades neocatecumenales, hay ya un buen número de ellas en varias parroquias. El "catecumenado" es básicamente bíblico y cada uno tiene la Biblia completa.
- d) Encuentros de evangelización: siempre se hace entrega del Nuevo Testamento a los numerosos participantes

Constitución dogmática sobre la Divina Revelación "Dei Verbum".

Proemio.

CAPITULO I: La Revelación en sí misma

- . Naturaleza y objeto de la revelación.
- . Preparación de la revelación evangélica
- . Cristo lleva a su culmen la revelación
- . La revelación hay que recibirla con fe
- . Las verdades reveladas.

CAPITULO II: Transmisión de la revelación divina

- . Los apóstoles y sus sucesores, heraldos del Evangelio
- . La Sagrada Tradición
- . Mutua relación entre la Tradición y Escritura
- . Escritura, Tradición y Magisterio.

CAPITULO III: Inspiración divina de la Sagrada Escritura y su interpretación.

- . Inspiración y verdad de la Sagrada Escritura
- . Cómo hay que interpretar la Sagrada Escritura
- . Condescendencia de Dios

CAPITULO IV: El Antiguo Testamento

- . La historia de la salvación, consignada en el Antiguo Testamento
- . Importancia del Antiguo Testamento
- . Unidad de ambos Testamentos

CAPITULO V: El nuevo Testamento

- . Excelencia del Nuevo Testamento
- . Origen apostólico de los Evangelios
- . Carácter histórico de los Evangelios
- . Los restantes escritos del Nuevo Testamento.

CAPITULO VI: La Sagrada Escritura en la vida de la Iglesia

- . La Iglesia venera las Sagradas Escrituras
- . Se recomienda las tradiciones bien cuidadas
- . Deber apostólico de los católicos doctos
- . Importancia de la Sagrada Escritura para la teología
- . Se recomienda la lectura de la Sagrada Escritura.

Notificación.

## JUZGAR

Valoración del documento:

La valoración de esta constitución es totalmente positiva, tanto por su contenido como por su manera bíblica de expresarse. Los padres han llevado el aggiornamiento a la doctrina y a la expresión, adaptándolas a los hombres del siglo XX.

En general, presenta la revelación salvadora de Dios personalizada, a tono con la mentalidad moderna. Sigue en su línea de ser un Concilio de línea esencialmente pastoral. Insiste en que esta revelación no es sólo descubrimiento de verdades ocultas; es una manifestación personal de Dios con sus actuaciones salvadoras, una donación gratuita y personal. Hasta las mismas palabras, en cuanto revelación no tienen sentido desligadas de esa revelación personal. Es un coloquio de una persona con otra persona. Esto es, una vuelta a los orígenes de la Iglesia, y supone un avance grande y de inmensas perspectivas, tanto en el campo teológico como, sobre todo, en el práctico espiritual. Contribuirá a fomentar unas relacio-

nes más personales e íntimas con Dios y con Cristo. Cada cristiano verá su vida como un capítulo más de esa actuación ininterrumpida y salvadora de Dios, iniciada en los orígenes mismos de la humanidad para con los hombres. Así se sentirá más encardinado a la vida de la Iglesia, donde se realizan y desenvuelven estas actuaciones de gracia.

Esta valoración no se centra solamente en el Nuevo Testamento, sino que se extiende al Antiguo Testamento, al que por sus valores espirituales todos los cristianos "han de recibir devotamente".

En cuanto a los Evangelios, hay que destacar no tanto lo que afirma sobre su carácter histórico, del que nunca se ha dudado, como sobre la manera en que debe entenderse ese carácter, que el Concilio resume en estas expresiones: "Los autores sagrados escribieron los 4 Evangelios escogiendo algunas cosas de las muchas que ya se transmitían de palabra o por escrito, sintetizando otras, o explicitándolas atendiendo a la condición de las iglesias, reteniendo, por fin, la forma de proclamación, de manera que siempre nos comunicaban la verdad sincera de Jesús" (n.19).

Lo que aquí afirma no es más que un resumen de lo que ampliamente enseña la instrucción de la Comisión bíblica del 14 de mayo de 1964 sobre la verdad histórica de los Evangelios con la ayuda de los métodos modernos.

Esta instrucción apareció entre la 3ª y 4ª sesión, en pleno Concilio, y supone un avance enorme el estudio de los Evangelios. Como los decretos del Concilio, está también escrita con fines y en tono pastoral.

Lo mismo hay que decir de los géneros literarios (n.2), cuyo estudio, como si canonizase el Concilio, como medio indispensable para poder descubrir la intención del hagiógrafo, y en ella la de Dios, meta de toda la investigación exegética.

Finalmente, existe un punto en el que hay que insistir aún más, el de la lectura de la Biblia.

Con ocasión del cisma protestante, para el que no existía más regla que la Sagrada Escritura, la lectura y el acceso del pueblo fiel a la Biblia entró con expectativa.

El decreto disciplinario del Concilio Tridentino (8 de abril de 1546) se interpretó exageradamente, ya que a pesar de su tono y carácter marcadamente precaviente, no niega la lectura de la Sagrada Escritura. Algunos errores y exageraciones en el campo católico acentuaron este olvido de la Biblia entre los fieles. Los progresos de las ciencias en el siglo XIX, con sus ataques sistemáticos a la Biblia y las obligadas defensas de los exégetas católicos, no siempre bien fundadas, aumentaron la reserva ante los libros santos, cuya historicidad e inerrancia había que defender antes que nada, relegando a segundo plano sus valores espirituales. La Biblia vino a convertirse en un libro tabú para los cristianos, se la miraba con recelo, como un peligro.

Con esta actitud choca gozosamente la postura del Vaticano II. No se anda con temores ni con recelos y lanza a todos los fieles a una lectura frecuente y mediata de la Biblia. Exhorta vehementemente y peculiarmente a todos a esa lectura.

Los que comunican o divulgan tales libros sin que antes hayan sido examinados y aprobados quedan sujetos a las mismas penas que los impresores. Y quienes les tuvieren o leyeren, si no aparecieren los autores, serán tenidos por autores (Concilio Tridentino).

El santo Concilio —dice Vaticano II— exhorta con vehemencia a todos los cristianos, en particular a los religiosos, a que aprendan el sublime conocimiento de Jesucristo (Fil 3,8) con la lectura frecuente de las divinas Escrituras. Porque el desconocimiento de las Escrituras es desconocimiento de Cristo.

Llévese pues, gustosamente al mismo texto sagrado, ya por la sagrada liturgia, llena del lenguaje de Dios, ya por la lectura espiritual, ya por instituciones aptas para ello (n.25).

La simple lectura de estos textos nos da a conocer la gran diferencia que media entre uno y otro. El espíritu de uno y otro va por caminos distintos: el uno recela, el otro lanza y anima.

En vísperas del Concilio afirmó Maritain que se había de venir una época nueva en la Iglesia, ésta se distinguiría porque los cristianos leerían mucho más que antes los Santos Evangelios.

Esta época se ha iniciado, el que la ha hecho surgir es: VATICANO II, con este documento que se presenta.

## ACTUAR

### MOVIMIENTO BIBLICO DIOCESANO:

#### 1. Identidad:

Movimiento bíblico quiere decir la suma de iniciativas y de esfuerzos con que, en estrecha dependencia y colaboración con el Obispo se busca honrar el Libro Sagrado haciendo llegar su mensaje a todas las personas y actividades de la comunidad diocesana.

Actúa en el marco del Consejo Diocesano de Pastoral

Tiene iniciativas propias y exclusivas

También las tiene compartidas con otras áreas (liturgia, catequesis).

Necesita un organismo central diocesano.

Será ineficaz sin delegaciones en parroquias y colegios.

#### 2. Objetivos:

- a) Último: que la Palabra de Dios escrita
  - . forme las conciencias; como catequesis personal
  - . penetre todas las expresiones de vida eclesial
  - . evangelice personas y ambientes
- b) próximo: hasta el siguiente sínodo 1990?
  - . cada familia tenga su Biblia completa
  - . cada joven tenga su Biblia completa
- c) mediano: asegurar servicios
  - . para iniciar en la lectura de la Biblia
  - . para iniciar en la cultura bíblica
  - . para perfeccionar en la cultura bíblica.

#### 3. Métodos:

- a) Distribución de ejemplares de la Biblia
  - . en las parroquias
  - . en los colegios
  - . en retiros, encuentros, jornadas.
- b) Animación bíblica de la diócesis
  - . área de la liturgia
  - . área de la catequesis
  - . área de la evangelización
  - . área de la juventud
  - . área de la familia
  - . área del ecumenismo
  - . área de los medios de comunicación social.
- c) Formación compartida
  - . Seminario de Presbíteros
  - . Escuela de Diaconado permanente
  - . Escuela de Lectores y Acólitos
  - . Escuela de Animadores de comunidad
  - . Escuela de Dirigentes en los ambientes

- . Escuela de Servicio Asistencial
- . Escuela de Catequesis
- d) Formación exclusiva
  - . Escuela bíblica diocesana
  - . Boletín bíblico diocesano
  - . Cuadernos bíblicos para correspondencia
- e) Renovación anual
  - . Día bíblico diocesano
  - . Semana bíblica preparatoria

4. Organismo coordinador diocesano

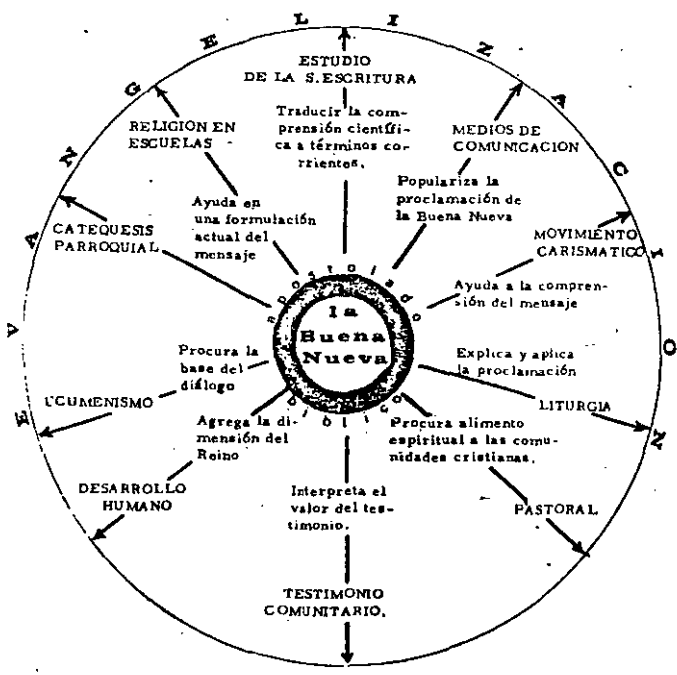
Este instrumento de servicio se integrará de la siguiente manera:

- a) Mesa directiva; núcleo de personas con particular capacidad y voluntad de impulsar este movimiento.
- b) Vocales: las delegaciones
  - . Uno por cada zona pastoral
  - . Uno por cada centro de formación
  - . Uno por cada área pastoral.

5. Estatutos reglamentos:

Serán presentados, no bien se constituya el organismo coordinador.

**EL SIGUIENTE ESQUEMA NOS PRESENTA LA RELACION ENTRE EL APOSTOLADO BIBLICO Y LA EVANGELIZACION**



(A Smith)  
Africa Service  
WCFBA

## EQUIPO DE RELIGIOSAS

### REFLEXIONES SOBRE VIDA CONSAGRADA

(Aunque no hubo una Comisión Sinodal de Vida Consagrada, sin embargo, un equipo de Religiosas, reflexionando dentro del marco Sinodal sobre su vida consagrada, hizo el aporte que transcribimos a continuación).

#### INTRODUCCION:

En estos últimos años, la presencia de la vida consagrada en la diócesis ha ido incrementándose en número, expandiéndose geográficamente y también se han ampliado las formas de inserción.

Dentro de este movimiento, podemos decir que se ha dado el dinamismo según el Espíritu, dinamismo que la Iglesia tiene derecho a esperar de nosotras?

Dejándonos interpelar por los documentos de la Iglesia, por el camino hecho por la diócesis en estado de Sínodo y últimamente por la II Semana Nacional de Vida Religiosa (SENAVIR), queremos responder con realismo, reconociendo tanto nuestras incoherencias como nuestras fidelidades.

Nuestra reflexión (Ver anexo 1: "Proceso del trabajo") ha tomado como pautas 4 rasgos esenciales que nos parece engloban el perfil de la vida religiosa en el marco de esta realidad eclesial:

1. Sedientas del Absoluto de Dios
2. Atentas al designio de Dios en la historia del hombre de hoy
3. Fermento de conciencia misionera y de creatividad apostólica
4. Llamadas a ser "expertas en comunión".

#### I.- SEDIENTAS DEL ABSOLUTO DE DIOS

"... por la primacía del amor de Dios, que su elección pone fuertemente de relieve, los religiosos se presentan como hombres del Absoluto. Por esta opción fundamental, que promueve y condiciona todas las demás, son llamados a convertirse en signo y estímulo del Pueblo de Dios" (R.P.H. 12; Cf. E.N. 69; M.R. 14a).

Llamadas a ser "signo y estímulo en medio del Pueblo de Dios", reconocemos que:

- A pesar de nuestras incoherencias, el pueblo sencillo nos siente como un signo de la presencia de Dios en medio de ellos.
- Se da un esfuerzo general por mantener nuestra relación con Dios integrando la oración y la vida, la interioridad con la actividad. Este equilibrio (de por sí ya difícil), resulta a la vez enriquecido y dificultado por la multiplicidad de reuniones a nivel parroquial, zonal y diocesano (P.726-729).
- Nuestro trabajo es exclusivo por el Reino, desde distintos servicios a nuestro pueblo.

Pero no somos "Signo y estímulo":

- Cuando, tensionadas por la urgencia de lo inmediato, nos falta serenidad suficiente para descubrir a Dios en las cosas, las personas y los acontecimientos.
- Cuando nos dejamos preocupar excesivamente por la necesidad de obtener recursos materiales para nuestras obras apostólicas.



- Cuando nos aislamos demasiado para salvaguardar nuestra vida interior o nuestra dedicación a la institución propia.

## 2.- ATENTAS AL DESIGNIO DE DIOS EN LA HISTORIA DEL HOMBRE DE HOY

"Capaces de mayor vigilancia gracias a un conocimiento más profundo del hombre de hoy, de sus problemas, de sus anhelos y aspiraciones, las comunidades religiosas pueden discernir con mayor facilidad en los acontecimientos y expectativas, en que toman parte junto con los demás miembros de la Iglesia, cuáles son las señales auténticas de la presencia y de los designios de Dios... para descubrir así las soluciones plenamente humanas de todos los problemas" (R.P.H. 20).

Esta actitud de "vigilancia" que nos permita "discernir" cuáles son las señales auténticas de la presencia y de los designios de Dios, depende principalmente de nuestra atención a El y de la atención a los problemas del hombre.

Reconocemos que :

- Cada vez hay más comunidades insertas en medios populares, en una actitud fundamental de escucha y tratando de compartir, de alguna manera, los problemas y aspiraciones de nuestro pueblo.
- En las comunidades que viven en su propia institución apostólica, aumenta la preocupación por enterarse de las situaciones difíciles de nuestros hermanos y por atender a sus necesidades.
- Muchas hermanas se hacen responsables de aprovechar la formación que les brinda la Iglesia —especialmente en nuestra diócesis— para poder responder mejor a los "signos de los tiempos".

Pero no estamos "vigilantes":

- Cuando no tomamos conciencia de que somos parte de nuestro pueblo y nos dejamos absorber por nuestra obra particular, sin hacernos eco de los problemas y angustias que padecen, sobre todo, los más marginados.
- Cuando las urgencias apostólicas impiden una dedicación mayor para formarnos, para reflexionar comunitariamente y junto con los demás miembros de la Iglesia, para discernir las formas en que hoy se manifiesta la gracia y el pecado, buscando los caminos por donde pasa, aquí y ahora, la Redención.
- Cuando se dan actitudes de desconfianza hacia las opciones pastorales de nuestra diócesis: "comprometida con el hombre y lo temporal" y no nos esforzamos por conocer mejor la doctrina social de la Iglesia.

## 3.- FERMENTO DE CONCIENCIA MISIONERA Y DE CREATIVIDAD APOSTOLICA

"Urgidos por el amor de Cristo, son fermento de conciencia misionera dentro de la comunidad eclesial, al mostrarse disponibles para ser enviados a lugares y situaciones donde la Iglesia necesita una mayor y generosa ayuda" (P.755; Cf.R.P.H. 5).

"En estos tiempos se exige de los religiosos aquella autenticidad carismática vivaz e imaginativa, que brilló fulgurantemente en los fundadores, para que puedan realizar el trabajo apostólico de la Iglesia en medio de aquellos hombres que hoy día son mayoría y eran los predilectos del Señor: los pequeños y los pobres" (M.R. 23; Cf.19; P.733 y 735; R.P.H. 6; Allocución de Juan Pablo II a los religiosos de Guatemala, 7 de marzo de 1983)

Reconocemos que:

- Hay una entrega generosa a la misión que nos ha sido confiada, dentro de la diversidad de servicios, según nuestros diferentes carismas.
- Se ha incrementado la inserción de nuevas comunidades, tendiendo hacia los lugares donde la Iglesia estaba menos presente y donde se encuentran los sectores más desfavorecidos de la población (ver mapas en anexo 2). Incluso las hermanas que trabajan en instituciones propias asumen la catquisis de barrios marginados (Cf. R.P.H. 4a).

- Ha habido esfuerzos de renovación de métodos y medios de evangelización, sobre todo, tendientes a alcanzar el núcleo familiar. Y también a dar participación a los laicos a través de nuevas formas de colaboración (Cf. R.P.H. 6d).

Pero constatamos que nuestra misión pierde alcance y creatividad:

- Cuando nos dejamos llevar por el activismo, sin dar espacio al discernimiento para establecer prioridades, evaluar y recibir aportes de otros sectores del Pueblo de Dios (además de los de nuestra propia Congregación).
- Cuando no sabemos trabajar en equipo con los laicos; cuando asumimos actividades que ellos pueden desempeñar o no los acompañamos en su crecimiento para que se hagan responsables del puesto que deben ocupar en la Iglesia y en la transformación de la sociedad.
- Cuando nos falta lucidez o coraje para ponernos al servicio de la justicia y de la promoción humana de los pobres, desde cualquier medio social en el que estemos realizando directamente nuestra tarea evangelizadora (Cf. E.N. 31; R.P.H. 3 y 4d; E.T. 18).
- Cuando nuestras actitudes y métodos educativos no son realmente liberadores y no llegan, por tanto, a favorecer una educación integral del hombre, haciendo que la fe se exprese en la convivencia social y política y según nuestra cultura propia (Cf. R.P.H. 3).
- Cuando no actuamos de acuerdo a una pastoral de conjunto (si se da) o tratamos de ayudar a que se establezca.

#### 4.- LLAMADAS A SER "EXPERTAS EN COMUNION"

"Los religiosos son llamados a ser en la Iglesia comunidad eclesial y en el mundo 'expertos en comunión', testigos y artífices de aquel 'proyecto de comunión' que constituye la cima del hombre según Dios" (Cf. R.P.H. 24; P.744 y 753).

Como miembros de la Iglesia, que es sacramento de unidad, vivimos intensamente la experiencia de la vida en común, no sólo en el interior de nuestras comunidades, sino también como partícipes de la búsqueda de nuestra diócesis, en estado de Sínodo y como parte de un país llamado a superar sus graves divisiones por medio de la RECONCILIACION (Cf. I y CN).

Puede decirse que somos "testigos y artífices" de comunión:

- Por el empeño en vivir la fraternidad a todos los niveles (comunidad, institución, barrio, parroquia, diócesis), tratando de superar los gérmenes de división que aparecen inevitablemente en todo grupo humano (diversidad de mentalidad, de edad, de cultura, de modos de evangelizar...); buscando caminos de encuentro en el diálogo, la aceptación mutua y la reconciliación.
- Muchas de nosotras tenemos la posibilidad de vivir nuestra consagración en medio del pueblo, en pequeñas comunidades. Esto modifica nuestro estilo de Relaciones, tanto entre nosotras mismas como con los vecinos y hace más cercana y comprensible la fraternidad que intentamos vivir como signo de comunión.
- Por el esfuerzo de las hermanas que participan en las tareas y organismos diocesanos, zonales y parroquiales, especialmente en el Sínodo.
- Por la formación de la Junta Diocesana de Religiosas (provisional) que, desde hace un año intenta estimular las relaciones entre las distintas comunidades y áreas (Colegios, Formación, Barrios = CRILFO).

Pero esta obligación de ser "testigos y artífices" del proyecto de comunión que Dios tiene para todos, no la cumplimos:

- Cuando no estamos presentes en el seno de la Iglesia como cuerpo que participa y que aporta lo propio de la vida consagrada.
- Cuando no nos abrimos a lo diocesano, sobre todo, en esta etapa sinodal y nos cerramos en nuestro pequeño círculo de relaciones, obras e intereses congregacionales, sin colaborar en la búsqueda de una pastoral de conjunto.
- Cuando dejamos traslucir nuestros desacuerdos entre hermanas, entre Institutos, con nuestros párrocos, con los laicos comprometidos... y, sobre todo, cuando esos desacuerdos llegan a convertirse en conflictos que fomentan la división

- en la comunidad cristiana.
- Cuando no nos esforzamos suficientemente por mantener la interrelación necesaria entre los distintos Institutos de vida consagrada y así buscar la complementación de nuestros carismas al servicio del pueblo de Dios.
- Cuando vivimos desconectadas de los dramas y valores de nuestro pueblo y no nos dejamos interpelar por ellos.
- Cuando nuestro testimonio y nuestra evangelización no suscitan la formación de comunidades cristianas o estimulan el espíritu comunitario.

PROPUESTAS

Desde estas luces y sombras de nuestra vida consagrada hemos querido sacar unas propuestas realistas y con posibilidad de ser asumidas por todas las comunidades, cualquiera que sea su servicio en la diócesis.

Ponemos el acento en fortalecer nuestros lazos como cuerpo porque nos parece que es el punto de partida para poder caminar en este sentido.

Como objetivo inmediato nos proponemos por tanto:

FOFMENTAR LA COHESION DE LAS RELIGIOSAS COMO CUERPO AL SERVICIO DEL REINO (Cf. P.764; M.R. 59). Para:

- 1) Ayudar a la continua renovación de la vida consagrada y ser así fieles a Dios y a nuestro pueblo (Cf. E.T. 52; M.R. 40; R.P.H. 16).
- 2) Que esta fidelidad se exprese en el servicio a la Iglesia diocesana, colaborando con ella en la elaboración y puesta en práctica de los proyectos pastorales, dentro de una pastoral de conjunto y según nuestros diversos carismas (Cf.M.R. 56; P.736 y 741).
- 3) Asumir, con una fidelidad renovada y en la medida de nuestras posibilidades, el impulso misionero que se quiere dar a la etapa post-sinodal.
- 4) Discernir (en las situaciones concretas) cuál debe ser nuestro lugar entre los distintos miembros del pueblo de Dios, para vivir más plenamente la Comunión y Participación, aportando lo propio de nuestra identidad de consagradas (Cf.M.R. 49 y 50; R.P.H. 22).
- 5) Sentirnos responsables del camino de Reconciliación que el Espíritu inspira a la Iglesia, poniendo de nuestra parte los gestos que nos corresponden.

Medios:

- Consolidar la Junta Diocesana de Religiosas (redacción de los Estatutos, elección definitiva de los miembros).
  - Atención y respuesta a las orientaciones y sugerencias de la Confer y de la diócesis, trabajándolas en nuestras Asambleas y en los encuentros por áreas (Colegios; Formación, Barrios).
  - Participación en los gestos de solidaridad y de compromiso con el hombre que promueve nuestra diócesis.
  - Diálogo con los distintos componentes del pueblo de Dios (Obispo, sacerdotes, laicos comprometidos, otras comunidades religiosas).
    - . Profundizar nuestra relación con el Obispo, no sólo a través de la Junta de religiosas, sino en los contactos con las comunidades y confrontar con él nuestra tarea pastoral y los cambios de hermanas (cf. P.737).
    - . Encuentros con los sacerdotes (a distintos niveles) (Cf. M.R. 37; 24 y 30b; P.767).
    - . Impulsar las reuniones por áreas
    - . Toma de contacto de la Junta con las hermanas que están en los diferentes organismos diocesanos
- } Cf. M.R. 48; P.764.

+ + + + +

+ + + + +

PROCESO DEL TRABAJO

La vida consagrada, según el documento de Puebla (721) "es por sí misma evangelizadora". Por ello, como religiosas en una diócesis en la cual se está realizando un Sínodo de la Palabra, nos sentimos llamadas a vivirla con una especial responsabilidad. Esta toma de conciencia se dió desde el comienzo del Sínodo, por lo cual, en una asamblea de religiosas, se nombraron algunas hermanas para que, en equipo, profundizaran todo lo relacionado con la vida consagrada en la diócesis.

El equipo trabajó con aciertos y desaciertos; sobre todo influyó en él la sustitución de miembros, debido al traslado de algunas hermanas fuera de la diócesis. Se le había confiado una tarea de reflexión solamente pero, al no existir un organismo representativo que animara la vida religiosa en la diócesis, porque se había disuelto la Junta, por encargo del Obispo asumió la responsabilidad de ayudar a la creación de una nueva, lo cual se realizó, aunque también en forma provisora.

El encuentro de hermanas de distintas congregaciones religiosas que formaron el Equipo sinodal contribuyó a crear un clima de fraternidad entre ellas que ayudó mucho a la unión. Además, la intervención del Obispo en una asamblea diocesana, en la que se trató el tema del Sínodo, lo que somos para la Iglesia particular y lo que esta Iglesia concreta espera de nosotras, dió un gran dinamismo a nuestra reflexión. Tomando los puntos principales de la charla, se formuló un cuestionario para las comunidades y se recibieron muchas respuestas. A partir de ahí, en la siguiente Asamblea, se hizo la síntesis de las mismas y surgió la necesidad de ir dando pasos hacia un diálogo más en profundidad —y no sólo a nivel personal, sino como cuerpo— con los otros miembros de la Iglesia, en primer lugar con los sacerdotes. La propuesta se concretizó en un día de convivencia con ellos, que se evaluó como muy positivo. Quedó en nosotras el deseo de proseguir el diálogo, aunque hasta el momento no se ha dado un nuevo encuentro.

También señalamos como muy positivo, en el caminar de estos tres años, el encuentro de las hermanas sinodales, realizado por zonas.

No llegó a redactarse ningún documento en las dos asambleas anteriores; solamente se elaboró un breve plan de trabajo que ha servido de punto de partida para la reflexión y la redacción de este documento final.

+ + + + +

ANEXO 2

RELIGIOSAS INSEPTADAS EN LA ZONA ANTES DE LA CREACION DE LA DIOCESIS:

- 1895 - Mercedarias (Colegios).
- 1902 - María Auxiliadora (Colegios)
- 1904 - Rosarinas (Colegios)
- 1918 - Vicentinas (Colegios y asistencia)
- 1935 - Sagrada Familia (Colegios)
- 1935 - Franciscanas de Bolanden (Colegios)
- 1941 - Maestras de la Santa Cruz (Enfermería)
- 1948 - Obreras catequistas (Pensionado)
- 1950 - Angeles Custodios (Internado y catequesis)
- 1951 - Hermanas Marianas (Schonstatt)
- 1952 - Redentoristas (Monasterio)
- 1952 - Bienaventurada V. María (Colegios)
- 1962 - Franciscanas de la Asunción (Colegios)
- 1964 - Inmaculada Concepción de María (Ancianos)
- 1968 - Ávulas (Casa de ejercicios - animación pastoral)
- 1971 - Caridad de Sta. Juana Antida (animación pastoral)
- 1975 - Hermanitas de la Asunción (animación pastoral - asistencia domiciliar)
- 1975 - Compasión de María (animación pastoral).

RELIGIOSAS INSERTADAS LUEGO DE LA CREACION DE LA DICCESIS

- 1977 - Orantes de la Asunción (oración compartida)
- 1979 - Doroteas (animación pastoral)
- 1979 - Josefinas de Cúneo (animación pastoral)
- 1979 - Siervas de María (animación pastoral)
- 1982 - Franciscanas Misioneras de María (animación pastoral)
- 1982 - Religiosas de la Asunción (animación pastoral)
- 1983 - Josefinas de Adrogué (animación pastoral).

Se hace notar que alguna Congregación tiene en la diócesis dos casas.

+ + + + + + + + + +

+ + + + + + + + + + + + + + + +

## NUCLEAMIENTO DE COMISIONES SINODALES Y PRIORIZACIONES.

Constituidas las Comisiones Sinodales, después de la primera sesión, pareció conveniente, para una mejor coordinación del trabajo así como para dar y recabar informes, agruparlas en bloques afines en torno a las temáticas más fuertes asumidas por algunas de las Comisiones. Surgieron, así, los que dimos en llamar "nucleamientos". Fueron los siguientes:

1. PASTORAL FAMILIAR: -Colegios evangelizadores.  
-Parroquia misionera y comunidades.  
-Catequesis.
2. MUNDO DEL TRABAJO: -Compromiso con el hombre y lo temporal.  
-Lo económico en la Iglesia.  
-El laico en la Iglesia diocesana.
3. LOS POBRES COMO AGENTES Y DESTINATARIOS DE LA EVANGELIZACION:  
-Evangelización de la cultura.  
-Religiosidad popular y medios masivos de evangelización.
4. PASTORAL JUVENIL: -Pastoral vocacional.  
-Formación de agentes de evangelización.  
-Evangelización de los pueblos.
5. RECONCILIACION: -Espiritualidad y vida interior de la diócesis.  
-Liturgia y Sacramentos.  
-Ecumenismo.  
-Biblia.

Para la tercera y última sesión cada nucleamiento, a la vista de las propuestas de cada una de sus Comisiones, elaboró las siguientes PRIORIZACIONES:

## Nucleamiento 1 "PASTORAL FAMILIAR"

DE ACUERDO AL ESPIRITU QUE AFLORA EN CASI TODAS LAS PAGINAS DE PUEBLA, Y CONVENCIDOS DE QUE NUESTRO SINO DO TRATA DE APLICARLO A LA REALIDAD DIOCESANA PROPONEMOS:

Declarar a la Diócesis en estado de misión, lo cual para nuestro nucleamiento significa fundamentalmente:

Que las Comisiones, Organismos, Movimientos, Instituciones y Colegios y todos los grupos a nivel diocesano, zonal y parroquial, revelan su actitud y su forma de actuar en función de las tres dimensiones pastorales propuestas:

- Pastoral profundamente misionera
- Pastoral "desde y para" la Comunión y Participación
- Pastoral profética y liberadora.

### Viabilización:

Descentralizar A) personas (agentes de pastoral) y  
B) estructuras por medio de:

a) La conversión (apertura, mentalidad, disponibilidad, auténtico espíritu de Iglesia):

- aceptar la pluralidad
- alrededor de la Palabra
- aprovechando todos los momentos para evangelizar en este sentido: catequesis y compromiso.

b) Introducir hechos evangelizadores hacia adentro y hacia afuera de la Iglesia. (El hecho desinstala y desestabiliza).

Para que esto sea posible, por ejemplo:

Visitas familiares de la Virgen, con la Palabra, servicio al pobre, encuentros de evangelización. Movimiento bíblico, que cada familia tenga su Biblia (Esto, no como una simple entrega, sino como un profundo descubrimiento de la Palabra de Dios). Formación de grupos bíblicos, semanas bíblicas. Curso sobre San Pablo: apóstol misionero.

Medios utilizables: por todas la parroquias y comunidades:

-cuadrícula diocesana: dividir el territorio de las parroquias. Asignar manzanas a los grupos parroquiales.

-orientar todas las iniciativas que surjan en las parroquias hacia estos grupos.

-que los responsables de esta Pastoral estén informados, planifiquen y evalúen la tarea en equipo con el párroco.

-aprovechar las grandes celebraciones como momentos fuertes de evangelización, "que sean festivas, expresivas y que refresquen el Mensaje".

-no olvidar que la celebración de la Misa ayuda a la participación comunitaria. Ella es, por excelencia el centro de la vida y el lugar del "envío" para la acción evangelizadora.

c) Asumir la experiencia de las C. E. B. como un camino de renovación de la parroquia, donde en mayor profundidad -aunque no total- el cristiano vive su comunión y participación como miembro activo y responsable del Pueblo de Dios (DP 643).

-que el Consejo Diocesano de Pastoral asuma esto, acompañando sus logros y fracasos.

2) Que todas las parroquias de la diócesis centren en este Secretariado todo lo referente a Familia como ser: Charlas prematrimoniales, ceremonia para el Sacramento del Matrimonio, adopción, minoridad, ayuda a las madres solas, etc., a fin de hacer un trabajo coordinado sin atomizar esfuerzos.

3) Tener como prioridad la catequesis tanto a nivel diocesano como parroquial para ello:

a) Formación de Juntas Parroquiales de Catequesis con representantes o responsables de las distintas áreas y de los distintos barrios.

## **Nucleamiento 2: "MUNDO DEL TRABAJO"** =====

Sentimos la necesidad de proponer nuestras prioridades expresando:

La Iglesia de Dios peregrina en Quilmes quiere



afianzar una verdadera pastoral de conjunto para lograr una actitud más misionera desde la perspectiva, no excluyente de los pobres y los jóvenes.

#### 1a. Propuesta: Estructuras

- a) Consejo de Asuntos Económicos
- b) Comisión Diocesana de Laicos
- c) Comisión Diocesana de Mundo del Trabajo
- d) Comisión Diocesana de Compromiso con el Hombre y lo Temporal.

c y d) Integradas a la Vicaría de Acción Social, cada una en su ámbito propio.

#### 2a. Propuesta:

a) Creación en el ámbito de la Vicaría de Acción Social de un Centro de Estudios Sociales.

Se aclara que el Nucleamiento ve la necesidad de que confluyan en un sólo organismo único los distintos centros propuestos por todos los nucleamientos. Universidad Pastoral, en un futuro.

b) Que los programas de Catequesis pre-sacramental y, conforme a los programas del Episcopado para Catequesis en los Colegios en especial acentuado en 3º y 4º y 5º año contengan unidades didácticas dedicadas a la Doctrina Social de la Iglesia, dando participación a la Vicaría de Acción Social en la redacción de los mismos, como así también en su animación.

#### 3a. Propuesta:

Implementar en todos los organismos de la Diócesis un uso evangélico de los bienes, aceptando la supervisión de estructuras y estilos administrativos a través de auditorías pilótos, implementadas por el C.A.E. (Consejo de Asuntos Económicos). Se agrega que lo económico tiene dos elementos claves: 1º. Es la presencia del C.A.E. en la administración de Parroquias, Colegios, etc. Tratar de obtener un consenso de la Asamblea Sinodal para una comunión de bienes progresiva y que ya se empiecen a dar los primeros pasos.

#### 4a. Propuesta:

Creación en Parroquias, cuasi-parroquias, Comunidades de Barrios y ámbitos de trabajo de grupos de reflexión que a partir de hechos concretos iluminados por la fe, asuman como cristianos su compromiso tempo

ral. Estos grupos deberán mantener una estrecha relación con la Vicaría de Acción Social.

#### 5a. Propuesta:

Formar y ayudar a formar a grupos de reflexión que apunten a una pastoral obrera en toda la Diócesis. Los mismos se adentraran en la fe partiendo de las realidades de la vida, tanto personales como a nivel de estructuras, ellos iluminados a la luz del Evangelio podran discernir los acontecimientos que vivimos y asumiran un compromiso cristiano en su ambiente laboral y familiar. Creemos de suma urgencia la evangelización del Mundo del Trabajo.

### Nucleamiento 3 "P O B R E S" =====

#### Orientación general: LA DIOCESIS DE QUILMES EN ESTADO DE MISION.

Conciente de que el Espíritu actúa en el corazón de nuestro pueblo haciéndolo protagonista de su historia, la Iglesia de Quilmes quiere realizar su misión evangelizadora desde el pueblo mismo, asumiendo su cultura y potenciando su rica religiosidad.

Ve en el rostro de la inmensa mayoría de pobres que lo conforman, los rasgos de ese hombre nuevo que puja por vencer el materialismo y hacer triunfar los valores del espíritu y de la vida que nos son propios.

#### PROPUESTAS.

19. Conocer y asumir nuestra cultura. Con espíritu misionero salir de los círculos y prejuicios y reconocer los valores, las convicciones hondas, las actitudes básicas que conforman el alma de nuestro pueblo.

Medio: adoptar una metodología que, al ponernos en contacto con la realidad nos compenetre con nuestro pueblo: VER esa realidad como él lo ve des de su sabiduría cristiana, JUZGAR a la luz de la Palabra y ACTUAR en consecuencia.

2º. Asumir la religiosidad popular como una forma activa por la cual el pueblo se evangeliza continuamente a sí mismo, ya que "refleja una sed de Dios que solamente los pobres y sencillos pueden conocer. Hace capaz de generosidad y sacrificio hasta el heroísmo cuando se trata de manifestar la fe. Engendra actitudes interiores que raramente pueden observarse en el mismo grado en quienes no poseen esa religiosidad: paciencia, sentido de la cruz en la vida cotidiana, desapego, aceptación de los demás, devoción" (EV 48).

3º. Tomar conciencia del "potencial evangelizador de los pobres" (P.1147)

Medio: que los actuales integrantes de la comisión de "Pobres como agentes y destinatarios de la evangelización" reflexionen con sacerdotes y religiosas de cada zona, a la luz del Evangelio y de los Documentos de Medellín y Puebla, sobre quiénes son los pobres y el lugar que se les da en la Iglesia.

En un segundo momento que lo reflexionen con los cristianos de las distintas parroquias.

4º. Asumir a la familia cristiana como sujeto primario de la evangelización y fortalecerla para que pueda vivir y transitar la fe encarnada en nuestro estilo de vida.

5º. Acompañar, apoyar y promover la pastoral popular que suscita comunidades eclesiales de base y otros tipos de comunidades cristianas, ya que en ellas los pobres encuentran su lugar como agentes y destinatarios de la evangelización.

6º. Seguir concretando la opción por los pobres:

Medios: hacernos presentes como Iglesia Diocesana en los lugares donde aún no hemos llegado. Crecer en una afectiva comunión de bienes: si confesamos tener un mismo Padre, Dios; tener una misma fe, una misma esperanza, si comulgamos un mismo Cristo en la Eucaristía, es una incoherencia que no participemos todos de los mismos bienes materiales. Una mínima expresión de esta comunión de bie-

nes es el aporte del 20% a la Casa de la Caridad. Urge concretarla, pero no basta. Para testimoniar con hechos lo que predicamos deberíamos poner al servicio de los pobres un tercio de los bienes que, en personal, tiempo, edificios y dinero posee la Iglesia en Quilmes.

. Continuar con el compromiso de la Iglesia de Quilmes con Caritas-Solidaridad sin reducirse solamente a la tarea asistencial sino promoviendo al hombre integralmente.

. Alfabetizar a adultos, ya que ésta es una manera de ayudarlos a una mejor integración en la sociedad y a reencontrarse con su dignidad de hijo de Dios.

Nota: la actual comisión "Pobres" pone a disposición un método de alfabetización experimentado en una parroquia de Quilmes Oeste que no sólo enseña a leer y a escribir sino que ayuda a la persona a integrarse en un grupo comunitario y a descubrir su dignidad.

. Teniendo en cuenta las grandes posibilidades latentes en el pueblo para su dignificación y la capacidad aglutinante que tiene la Iglesia, fomentar la formación de cooperativas de vivienda y consumo -bajo la forma jurídica de "Simple Asociación"-.

Nota: la actual comisión de "Pobres" ofrece asesoramiento.

72. Buscar los medios para que las instituciones ayuden a forjar la nueva síntesis cultural. Promover la afirmación de nuestra escala de valores propia y el discernimiento cristiano de los nuevos valores que surjan en nuestra sociedad.

a) En las instituciones eclesiales:

.promover a nivel diocesano los Encuentros de Evangelización como experiencia concreta de evangelización masiva popular.

.tener en cuenta en la catequesis los criterios de:

- ..fidelidad a la Palabra,
- ..asumir la religiosidad popular,

..reconocer a los padres como los primeros educadores de la fe,

..insertar en la comunidad cristiana.

.en la formación de agentes de pastoral (Escuela de Ministerios, Seminario de Catequesis, Seminario diocesano, Noviciados, y formación de dirigentes):

..tener en cuenta la religiosidad popular

..tratar de encarnar la teología en la realidad de nuestra historia y cultura para forjar auténticos animadores.

y en la liturgia: reconocer y promover la expresiones de fe de nuestro pueblo en el campo del lenguaje, de los símbolos y de los gestos: ermitas, peregrinaciones, rosarios, visitas de la Virgen, folletos, estampas, culto a los difuntos, novenarios.

b) en las instituciones sociales (sindicatos, Sociedades de Fomento, clubes): transformarlos en espacios para ejercer la fraternidad y la justicia social.

.En particular: crear una presencia orgánica y fuerte de la Iglesia en los hospitales.

Medios: desde esa presencia ir implementando una pastoral diocesana de salud que contemple:

- 1) Servicio religioso en el hospital
- 2) Pastoral de la salud domiciliar
- 3) Formación del agente de la salud.

En los medios de comunicación social: difundir los aspectos positivos de nuestra cultura e informar con claridad y veracidad sobre los ataques que recibe y los condicionamientos que tratan de transformarla en cultura de consumo.

En las instituciones educativas: revisar estructuras, formación de docentes y programas de estudios para que en vez de responder a criterios enciclopedistas liberales, expresen nuestro ser nacional.

En las instituciones políticas: apoyando e implementando los planes de gobierno que asuman nuestros valores y ataquen las causas que originan la pobreza con la participación del pueblo, efectuando un discernimiento sobre los sistemas económi-

cos que no consideran al hombre como centro de la sociedad y no realizan los cambios profundos y necesarios para una sociedad justa ("El sistema liberal capitalista y la tentación del sistema marxista pareciera agotar en nuestro continente las posibilidades de transformar las estructuras económicas. Ambos sistemas atentan contra la dignidad de la persona humana: pues uno tiene como presupuesto la primacía del capital, su poder y su discriminatoria utilización en función del lucro; el otro aunque ideológicamente sustenta un humanismo, mira más bien al hombre colectivo y en la práctica se traduce en una concentración totalitaria del poder del Estado. Debemos denunciar que Latinoamérica se ve encerrada entre estas dos opciones y permanece dependiente de uno y otro de los centros de poder que canalizan su economía" (DP. 550).

- + -

Como nucleamiento de "Pobres", a través de todas nuestras propuestas queremos transmitir y proclamar a la Iglesia Diocesana de Quilmes, haciéndonos eco de las palabras de nuestros Obispos reunidos en Puebla que:

"Dios está presente, vivo, por Jesucristo liberador en el corazón de América Latina.

Creemos en el poder del Evangelio.

Creemos en la eficacia del valor evangélico de la comunión y de la participación, para generar la creatividad, promover experiencias y nuevos proyectos pastorales.

Creemos en la gracia y en el poder del Señor Jesús que penetra la vida y nos impulsa a la conversión y a la solidaridad.

Creemos en la esperanza que alimenta y fortalece al hombre en su camino hacia Dios, nuestro Padre.

Creemos en la civilización del amor.

Que nuestra Señora de Guadalupe, Patrona de América Latina, nos acompañe, solícita como siempre, en esta peregrinación de Paz".

- + -

## ANEXO.

Propuestas presentadas por la Junta de Catequesis Diocesana al Nucleamiento 3 y que han sido aprobadas:

- a) Que nuestro Episcopado pida la restitución de Festividades Religiosas que fueron suprimidas en los últimos años: 15 de Agosto- 8 de Diciembre- 6 de Enero.
- b) Rescatar para una dimensión cristiana y evangelizadora la festividad del 12 de Octubre. Comenzar en la Diócesis este 12 de Octubre de 1983 el NOVENARIO de AÑOS de la EVANGELIZACION de AMERICA LATINA, que nos llevará hasta el 12 de Octubre de 1992, 50 Centenario de la Evangelización de América.
- c) Rescatar para el uso religioso y civil los orígenes de nuestras poblaciones: Quilmes 14 de Setiembre (Exaltación Cruz); Florencio Varela el 24 de Junio (San Juan Bautista- primer nombre del pueblo); 24 de Juli: San Francisco Solano.

## Nucleamiento 4 "PASTORAL JUVENIL"

El Nucleamiento presenta las siguientes conclusiones que expresan los anhelos de las cuatro Comisiones representadas.

El punto de partida es: acentuar los criterios que hacen a una Pastoral de Conjunto que tenga en cuenta y lleve a desarrollar la Religiosidad Popular y a encarnar los valores culturales del pueblo de nuestra Diócesis.

NOTA: Los nombres dados a los organismos son tentativos (ver punto Integración).

### 1. Centro Diocesano de Formación:

- 1.1 Sentido: Instancia de estudio y formación en diferentes niveles y áreas. Eventualmente instancia de divulgación y mentalización. (Conferencias, exposiciones, etc.).

## 1.2 Integración:

1.2.1 Todas las escuelas, seminarios, etc., ya existentes y los que surjan.

### 1.2.2 Secretariado Vocacional:

-Asumiría las propuestas de la Comisión Sinodal de Vocaciones.

-Establecería enlace con la Coordinadora Diocesana de Jóvenes u otras Comisiones afines.

-Se prioriza la realización inmediata del Congreso Vocacional.

### 1.2.3 Secretariado Misional:

-De modo particular, asumiría el espíritu misionero de la Diócesis.

-Realizaría las tareas formativas y de difusión respectivas.

### 1.2.4 Secretariado de Estudios Pastorales:

-Nivel : Superior

-Fines : 1) Investigar, elaborar y profundizar los lineamientos que dada la realidad diocesana -perfilen el rostro de nuestros agentes de pastoral (Agentes en sentido estricto y amplio).

2) Elaborar también pautas pastorales.

NOTA: Todo esto sería discernido y canalizado a través del Consejo Diocesano de Pastoral.

1.3 Espíritu o valores a transmitir: Consideramos que el Sinodo ha surgido signado por estos valores y/o son fruto del mismo.

1.3.1 Espíritu misionero.

1.3.2 Espíritu mariano.

1.3.3 Espíritu de servicio.

1.3.4 Espíritu de unidad.

2. Apoyo total a la Coordinadora de Jóvenes: se pide la priorización efectiva de la Pastoral Juvenil hasta el '85 inclusive. Por lo cual, los Párrocos y Vicarios deberán enviar a la Comisión Diocesana de Jóvenes: -un joven líder -representativo -formado. Este representante, a la vez de integrar la Coordinadora, ha de ser nexo activo entre el Consejo Pastoral zonal, Parroquial y la Coordinadora. Lo mismo co



responde a los Movimientos e Instituciones. Se constata el atenuante de que en lo posible (el joven a enviar) debería reunir esas características.

3. Cuadriculación:

3.1 Que cada zona, considerando su realidad geográfica y su dinámica humana, establezca su cuadriculación.

3.2 Finalidad: responsabilizar a un mayor número de agentes en la tarea misionera y fomentar y asegurar el seguimiento.

Nucleamiento 5 "RECONCILIACION"

- Se aprobó el siguiente esquema de prioridades y jerarquización:
  - Reconciliación
  - Biblia
  - Liturgia y Sacramentos
  - Vida Consagrada
  - Espiritualidad y vida interior de la Diócesis
  - Ecumenismo
- Se hizo una acotación importante sobre un posible hilo conductor en base a:
  - + la Iglesia de Quilmes como signo profético
  - + que opta por el hombre
  - + el hombre pobre
  - + el hombre sufrido
  - + el hombre que carece de pan
  - + y de palabra de Dios.
- Se objeta por respeto a los tres años de trabajo intenso del Sínodo.
- Hay inquietud frente al número de comisiones.
- Retomando el trabajo de jerarquización, las principales acotaciones serían:

Reconciliación:

- La importancia de los mediadores
- El apoyo a la iniciativa del 1º de noviembre
- Se subraya la base bíblica

### Biblia:

- Se recalca la vida inherente a la Palabra de Dios y por lo tanto su poder intrínseco de convocatoria.
- Dinamizar lo bíblico en función de la misión.
- Relacionar Biblia y oración.

### Liturgia y Sacramentos:

- Que el presbiterio haga una relectura de Varela '79 a la luz de Puebla y del Primer Sínodo Diocesano.
- Que haya vida y pedagogía (catequesis) en la liturgia para que recobre su poder de convocatoria.

### Espiritualidad y vida interior de la Diócesis:

- Queda asumido por el Consejo Diocesano de Pastoral
- Recuerda el documento anterior (primeras asambleas) a modo de pre-testamento.

### Ecumenismo:

- Que empiece con un pequeño grupo estable de trabajo, en el marco del Consejo Diocesano de Pastoral.
- Que vea la unidad posible con el movimiento bíblico.

### Vida Consagrada:

- Buscan y piden diálogo con todos para ubicarse dentro de:
  - pastoral diocesana
  - movimiento misionero post-sinodal
  - movimiento reconciliador de la Iglesia.

**INDICE**  
=====

Página

|  |    |
|--|----|
| 1.-PRESENTACION DEL VOLUMEN II DEL "LIBRO DEL SINODO":La verdad sobre Cristo,la Iglesia y el hombre.....       | 3  |
| -La palabra de Dios, antorcha del hombre peregrino . . . . .   | 3  |
| -La Iglesia servidora de la verdad divina . . . . .  | 4  |
| -Magisterio renovado y alerta . . . . .  | 4  |
| -El Obispo, maestro auténtico, dotado de la autoridad de Cristo. . . . .                                       | 5  |
| -Sínodo de la Palabra . . . . .  | 6  |
| -Instancia crítica del Presbiterio. . . . .  | 7  |
| -Mi profesión de fe católica. . . . .  | 7  |
| 2.- PASTORAL FAMILIAR . . . . .  | 9  |
| -Catequesis sacramental . . . . .  | 9  |
| -Formación de dirigentes. . . . .  | 13 |
| -Escuela para padres. . . . .  | 15 |
| -Planificación natural. . . . .  | 15 |
| -Realidad socio-económica, política y cultural del medio de promoción. . . . .                                 | 19 |
| -Proyecto de organización del secretariado permanente para la familia y del centro de planificación familiar.. | 24 |
| -Ancianidad . . . . .  | 27 |
| -Minoridad. . . . .  | 28 |
| -Madres solteras. Hogares de tránsito . . . . .  | 30 |
| -Consejería profesional . . . . .  | 32 |
| -Coordinación de organizaciones . . . . .  | 32 |
| -Propuestas . . . . .  | 33 |
| 3.- CATEQUESIS. . . . .  | 34 |
| -Catequesis en la Diócesis. . . . .  | 34 |
| -El catequista. . . . .  | 36 |
| -Momentos de la catequesis. . . . .  | 38 |
| -Propuestas . . . . .  | 46 |

|  |     |
|--|-----|
| 4.- COLEGIOS EVANGELIZADORES. . . . .                              | 48  |
| 5.- PARROQUIA MISIONERA Y COMUNIDADES . . . . .                    | 52  |
| -Ver. . . . .  | 53  |
| .Pastoral misionera . . . . .                                      | 53  |
| .Pastoral para y desde la comunión<br>y participación. . . . .     | 54  |
| .Pastoral profética y liberadora. . . . .                          | 55  |
| -Opciones post-sinodales. . . . .                                  | 56  |
| .Parroquia misionera. . . . .                                      | 56  |
| .Diócesis en estado de misión . . . . .                            | 57  |
| -Formación para una pastoral de<br>conjunto . . . . .              | 63  |
| 6.- MUNDO DEL TRABAJO . . . . .                                    | 64  |
| -Mundo del trabajo. . . . .  | 64  |
| .Historia . . . . .  | 64  |
| .Situación. . . . .  | 65  |
| .Acontecimientos recientes. . . . .                                | 67  |
| .Organizaciones . . . . .  | 67  |
| -Mundo del trabajo e Iglesia. . . . .                              | 69  |
| .Historia . . . . .  | 69  |
| .Presencia. . . . .  | 70  |
| .Lo que obstaculiza . . . . .                                      | 70  |
| .Lo que favorece. . . . .  | 70  |
| -Doctrina Social de la Iglesia. . . . .                            | 71  |
| -Los laicos en la Iglesia . . . . .                                | 73  |
| -Propuestas . . . . .  | 74  |
| 7.- COMPROMISO CON EL HOMBRE Y LO TEMPORAL. . . . .                | 76  |
| 8.- LO ECONOMICO EN LA IGLESIA. . . . .                            | 78  |
| -Ver: Aspectos positivos y negativos . . . . .                     | 78  |
| -Juzgar . . . . .  | 79  |
| -Propuestas . . . . .  | 79  |
| -Anteproyecto del Consejo de Asuntos<br>Económicos (CAE) . . . . . | 83  |
| 9.- EL LAICO EN LA IGLESIA DIOCESANA. . . . .                      | 95  |
| -Objetivos y temática . . . . .                                    | 95  |
| -Hacia una primera aproximación . . . . .                          | 96  |
| -Conclusiones finales . . . . .                                    | 102 |
| -Propuesta: La Comisión Permanente para<br>laicos . . . . .        | 105 |

|      |   |     |
|------|---|-----|
| 10.- | LOS POBRES COMO AGENTES Y DESTINATARIOS<br>DE LA EVANGELIZACION. . . . .  | 107 |
|      | -Ver: .Quiénes son los pobres . . . . .   | 107 |
|      | .Lo que debería ser . . . . .   | 107 |
|      | .Lo que es. . . . .   | 108 |
|      | .Panorámica de la pobreza en<br>América Latina . . . . .  | 111 |
|      | .Por qué existen los pobres . . . . .   | 112 |
|      | -Juzgar: .Los pobres en la Biblia . . . . .   | 114 |
|      | .Lo pobres según los PP. de<br>la Iglesia. . . . .  | 116 |
|      | .Lo pobres en los documentos<br>del Concilio Vaticano II. . . . .   | 116 |
|      | .Lo pobres en los documentos<br>de Medellín . . . . .   | 117 |
|      | .Lo pobres en el documento<br>de Puebla . . . . .   | 118 |
|      | .Lo pobres y el conocimiento<br>de Dios . . . . .   | 118 |
|      | .Lo pobres y la Iglesia . . . . .   | 119 |
|      | .Lo pobres y la Virgen<br>María . . . . .   | 119 |
|      | .Relación de los pobres con<br>la fe, la esperanza y la<br>caridad . . . . .  | 119 |
|      | .Examen y autocrítica de la<br>vida de la Iglesia a la luz<br>del mensaje evangélico sobre<br>los pobres y la pobreza . . . . .                       | 119 |
|      | .Influencia del sistema<br>liberal-capitalista y del<br>marxismo en la posición de<br>los cristianos respecto a los<br>pobres y la pobreza . . . . .  | 121 |
|      | .Mentalidad y vida de los<br>cristianos de la Diócesis a<br>partir de los llamados de<br>Medellín y Puebla sobre los<br>pobres y la pobreza . . . . . | 123 |
|      | -Actuar: Propuestas . . . . .   | 124 |
| 11.- | EVANGELIZACION DE LA CULTURA. . . . .   | 126 |

|  |      |
|--|------|
| -Ver. . . . .  | .126 |
| -Juzgar . . . . .  | .127 |
| -Propuestas . . . . .  | .128 |
| 12.- RELIGIOSIDAD POPULAR. . . . .                                       | .130 |
| -Ver. . . . .  | .130 |
| -Juzgar . . . . .  | .130 |
| -Actuar: Propuestas . . . . .  | .132 |
| 13.- PASTORAL JUVENIL. . . . .   | .133 |
| -Estatuto de la Coordinadora diocesana<br>Juvenil. . . . .               | .133 |
| -Organigrama. . . . .  | .136 |
| -Pastoral Obrera. . . . .  | .137 |
| -Pobres . . . . .  | .137 |
| -Espiritualidad y formación . . . . .                                    | .138 |
| -Vocaciones . . . . .  | .139 |
| -Medios de comunicación social. . . . .                                  | .140 |
| -Actividades masivas. . . . .  | .140 |
| -Estudiantes. . . . .  | .141 |
| -Matrimonios jóvenes. . . . .  | .141 |
| 14.- PASTORAL VOCACIONAL . . . . .                                       | .142 |
| -Introducción . . . . .  | .142 |
| -Ver. . . . .  | .142 |
| -Nuestro Juzgar a la luz del Magisterio<br>de la Iglesia. . . . .        | .143 |
| -Actuar: Propuestas, líneas pastorales<br>y acciones concretas . . . . . | .146 |
| 15.- FORMACION DE AGENTES DE EVANGELIZACION. . . . .                     | .148 |
| -Ver. . . . .  | .148 |
| -Juzgar . . . . .  | .148 |
| -Actuar . . . . .  | .155 |
| Propuestas para la asamblea sinodal                                      | 157  |
| 16.- EVANGELIZACION DE LOS PUEBLOS . . . . .                             | .158 |
| -Nivel intradiocesano . . . . .  | .158 |
| -Nivel interdiocesano . . . . .  | .160 |
| -Nivel intercontinental. Decreto<br>"Ad Gentes". . . . .                 | .164 |
| 17.- RECONCILIACION. . . . .   | .167 |
| -Introducción . . . . .  | .167 |
| -Ver: Los conflictos . . . . .   | .168 |

|          |   |       |
|----------|---|-------|
|          | .Las reconciliaciones . . . . .                                       | .173  |
|          | .El ansia de reconciliación . . . . .                                 | .174  |
| -Juzgar: | .La doctrina tradicional . . . . .                                    | .174  |
|          | .La palabra de Dios. . . . .  | .176  |
|          | .El misterio de la reconcilia-<br>ción. . . . .                       | .177  |
|          | .La acogida del don de Dios. . . . .                                  | .178  |
|          | .La reconciliación univesal. . . . .                                  | .178  |
| -Actuar: | .La pastoral de la<br>reconciliación. . . . .                         | .184  |
|          | .Conclusión. . . . .  | .185  |
|          | .Propuestas. . . . .  | .186a |
| 18.-     | ESPIRITUALIDAD Y VIDA INTERIOR. . . . .                               | .187  |
|          | -En el espíritu del Año Santo . . . . .                               | .187  |
|          | -Características de la espiritualidad<br>cristiana. . . . .           | .187  |
|          | -Orientaciones pastorales : . . . . .                                 | .189  |
|          | -Conclusiones . . . . .   | .190  |
| 19.-     | LITURGIA Y SACRAMENTOS. . . . .                                       | .191  |
|          | -Ver. . . . .   | .191  |
|          | -Juzgar . . . . .   | .192  |
|          | -Actuar . . . . .   | .193  |
| 20.-     | ECUMENISMO. . . . .   | .194  |
|          | -Ver. . . . .   | .194  |
|          | .El movimiento ecuménico. . . . .                                     | .194  |
|          | .Sector cristiano . . . . .   | .210  |
|          | .Consejo ecuménico de las<br>Iglesias . . . . .                       | .217  |
|          | .El ecumenismo inspirado en el<br>Vaticano II. . . . .                | .218  |
|          | .La obra del secretariado para la<br>unión de los cristianos. . . . . | .219  |
|          | .Actividades ecuménicas a nivel<br>diocesano. . . . .                 | .223  |
|          | -Juzgar: El decreto del Vaticano II<br>sobre el ecumenismo. . . . .   | .224  |
|          | -Actuar: Comisión diocesana de ecume-<br>nismo "Juan XXIII". . . . .  | .235  |
|          | .Identidad . . . . .  | .235  |
|          | .Objetivos . . . . .  | .236  |
|          | .Metodología . . . . .  | .237  |

|      |  |     |
|------|--|-----|
|      | ·Estructura . . . . .  | 238 |
|      | ·Recomendaciones . . . . .   | 238 |
|      | ·Organigrama . . . . .   | 241 |
|      | ·Sistema de planificación y<br>evaluación. . . . .                         | 242 |
| 21.- | EQUIPO BIBLICO. . . . .  | 243 |
|      | -Ver. . . . .  | 243 |
|      | -Juzgar . . . . .  | 244 |
|      | -Actuar: Movimiento bíblico diocesano. . . . .                             | 246 |
| 22.- | EQUIPO DE RELIGIOSAS. . . . .  | 248 |
|      | -Introducción . . . . .  | 248 |
|      | -Sedientas del absoluto de Dios . . . . .                                  | 248 |
|      | -Atentas al designio de Dios en la<br>historia del hombre de hoy . . . . . | 249 |
|      | -Fermento de conciencia misionera y<br>de creatividad apostólica. . . . .  | 249 |
|      | -Llamadas a ser expertas en comunión. . . . .                              | 250 |
|      | -Propuestas . . . . .  | 251 |
|      | -Proceso de trabajo . . . . .  | 252 |
|      | -Religiosas insertadas en la Diócesis. . . . .                             | 252 |
| 23.- | NUCLEAMIENTO DE LAS COMISIONES SINODALES Y<br>PRIORIZACIONES. . . . .      | 254 |
| 24.- | PRIORIZACIONES: -Nucleamiento 1 . . . . .                                  | 255 |
|      | -Nucleamiento 2 . . . . .  | 256 |
|      | -Nucleamiento 3 . . . . .  | 258 |
|      | -Nucleamiento 4 . . . . .  | 263 |
|      | -Nucleamiento 5 . . . . .  | 265 |
| 25.- | INDICE: . . . . .  | 267 |