
EL CONCEPTO JUDÍO DE D'OS

*Es lamentable -pero innegable- que a menudo D'os es percibido y presentado de una manera tonta o distorsionada. Un caso típico es la concepción antropomórfica de D'os que lo presenta, por ejemplo, como un anciano sentado en el cielo. Tal idea de un Dios "Espantapájaros" es un blanco adecuado para que los ateos se burlen de los creyentes; de esta caricatura se rieron los astronautas soviéticos cuando alardearon diciendo que al estar en el espacio no habían visto a ningún D'os (Dennis Prager y Joseph Telushkin, *Nine Questions People Ask About Judaism*, página 31).*

El Judaísmo revolucionó el mundo al introducir el monoteísmo: el entendimiento de que hay un único D'os omnipotente y omnisciente que creó, mantiene y dirige el universo. ¿Acaso es posible conocer Su naturaleza? En esencia D'os es diferente del hombre y de todo lo que el hombre puede llegar a concebir. "¿Con quién me compararás y a quién me asemejaré?", pregunta D'os (Isaías 40:25). No hay un paralelo a D'os ni en la tierra ni en el cielo, y Su naturaleza esencial está más allá de nuestra capacidad de comprensión.

Sin embargo, la Torá nos enseña ciertos atributos de la naturaleza de D'os. De este modo, nuestro entendimiento de D'os ocupa un lugar dentro del pensamiento judío y de hecho abarca varios de los Principios de Fe del Rambam. Este shiur explorará tanto el concepto judío de D'os como algunos de los caminos que pueden ayudar a desarrollar una relación personal con él.

EN ESTA CLASE, INTENTAREMOS RESPONDER A LAS SIGUIENTES PREGUNTAS:

- ☞ ¿Cuál es la noción judía de D'os?
- ☞ ¿Qué es lo que significa que "D'os es Uno"?
- ☞ ¿Qué es lo que sabemos acerca de D'os? ¿Cómo podemos llegar a conocerlo mejor?
- ☞ ¿Cómo deben entenderse las descripciones físicas de D'os que encontramos en las Escrituras y en las Fuentes Talmúdicas?

Esquema de la Clase:

Sección I. El Creador

- Parte A. Un Mundo de Diseño Exclusivo
- Parte B. Omnipotencia
- Parte C. Omnisciencia

Sección II. Los Cuatro Primeros Principios de Fe

- Parte A. Totalidad
- Parte B. Unidad
- Parte C. Incorporeidad
- Parte D. Eternidad

Sección III. No Hay Nada Que se le Compare

Parte A. Sin Comparación

Parte B. Infinito

Sección IV. D'os es Único y Singular

Parte A. El Único D'os

Parte B. La Única Existencia Verdadera

Sección V. Sin Cuerpo ni Forma

Sección VI. Forjar una Relación Personal con D'os

Parte A. Distante pero Cercano

Parte B. La Shejiná

Parte C. Imitar a D'os

Parte D. Amor y Temor

Parte E. Torá y Mitzvot

SECCIÓN I. EL CREADOR

La manera de conocer a un artista es a través de su obra creativa. El mundo es la creación de D'os, y por lo tanto la primera y principal manera de conocer a D'os es a través de Su Creación.

PARTE A. UN MUNDO DE DISEÑO EXCLUSIVO

De acuerdo con el Midrash, el camino de Abraham hacia D'os se abrió a través de una honesta observación del mundo que lo rodeaba.

1. Isaías 40:21, 26 – Eleven sus ojos y vean Quién creó el mundo.

¿No lo saben?
¿No lo han escuchado?
¿No se los dijeron desde el comienzo? ¿No comprenden los fundamentos de la tierra?...

Levanten sus ojos hacia las estrellas y vean
Quién las ha creado. Él las enumera como un ejército, y las llama a todas por su nombre...

הלוא תדעו הלוא תשמעו הלוא הגד מראש
לכם הלוא הבינתם מוסדות הארץ:

שאו מרום עיניכם וראו מי ברא אלה המוציא
במספר צבאם לכלם בשם יקרא.

2. Bereshit (Génesis) Rabá 39:1 – Abraham observa el mundo y comprende que el orden que ve es una señal de un planeamiento inteligente.

Dijo Rabí Itzjak que esto puede compararse con una persona que viaja de un lugar a otro cuando de pronto ve una mansión en llamas. Ella se pregunta: "¿Acaso es posible que en la mansión no haya un encargado?" Entonces aparece el dueño de la mansión y le dice: "Yo soy el dueño de esta mansión y el encargado de cuidarla".

De la misma manera, debido a que nuestro patriarca Abraham se preguntó: "¿Acaso es posible que el mundo exista sin un encargado?", se presentó ante él el Santo, Bendito Sea, y le dijo: "Yo soy el Amo del universo y su cuidador".

אמר רבי יצחק משל לאחד שהיה עובר ממקום למקום, וראה בירה אחת דולקת אמר תאמר שהבירה זו בלא מנהיג, הציץ עליו בעל הבירה, אמר לו אני הוא בעל הבירה.

כך לפי שהיה אבינו אברהם אומר תאמר שהעולם הזה בלא מנהיג, הציץ עליו הקב"ה ואמר לו אני הוא בעל העולם.

3. Otzar Midrashim, Temurá 7 – Todo tiene un creador, el mundo no es la excepción.

Un hereje le preguntó a Rabí Akiva: "¿Quién creó el mundo?" Rabí Akiva le respondió: "El Santo Bendito Sea". El hereje le dijo: "Dame una muestra clara"... Rabí Akiva le preguntó: "¿Quién tejió la tela de tu camisa?" "¡Obviamente que un tejedor!" "¿Y tú no sabes que D'os hizo Su mundo?"

Cuando el hereje partió, Rabí Akiva les dijo a sus alumnos: "Así como un edificio da testimonio de la existencia del constructor, y una prenda testifica la existencia de un tejedor... de la misma manera el mundo da testimonio de la existencia del Creador".

ומעשה שבא מין ואמר לר' עקיבא העוה"ז מי בראו א"ל הקב"ה, א"ל הראיני דבר ברור, א"ל למחר תבא אלי, למחר בא אצלו א"ל מה אתה לובש, א"ל בגד, א"ל מי עשאו, א"ל האורג, א"ל איני מאמינך הראיני דבר ברור, א"ל ומה אראה לך ואין אתה יודע שהאורג עשאו? א"ל ואתה אינך יודע שהקב"ה ברא את עולמו?

נפטר אותו המין, אמרו לו תלמידיו מה הדבר ברור, א"ל בני כשם שהבית מודיע על הבנאי והבגד מודיע על האורג והדלת על הנגר, כך העולם מודיע על הקב"ה שהוא בראו!

4. Rabenu Bajia, Jovot HaLevavot (Los Deberes del Corazón) 1:6 – La lógica directa dictamina que un diseño implica un diseñador, ya sea humano o no.

Hay quienes dicen que el mundo cobró existencia de manera accidental, sin que haya un Creador que lo haya formado. Yo me pregunto cómo es posible que una persona racional en un estado mental normal pueda pensar algo así. Si alguien que piensa esto oyera que una persona manifiesta algo similar con respecto a una rueda de agua que gira para irrigar una porción de un campo o un jardín, y dijera que piensa que fue colocada sin ninguna intención por un ingeniero que se esforzó por armarla e instalarla, usando todas sus herramientas para lograr ese resultado tan útil, la persona que lo escucha se quedaría atónita y consideraría que esa persona dijo algo

ויש בני אדם, שאמרו, שהעולם נהיה במקרה מבלי בורא שהתחילו ויוצר שיצרו. ומן התימה בעיני, איך תעלה בדעת מדבר, בעודנו בבריאותו, כמחשבה הזאת. ואלו היה בעל המאמר הזה שומע אדם, שיאמר כמאמרו בגלגל אחד של מים, שהוא מתגלגל להשקות חלקה אחת של שדה או גנה, וחושב, כי זה נתקן מבלי כוונת אמן, שטרח בחבורו והרכבתו ושם כל כלי מכליו לעומת התועלת, היה לו להפליא ולהגדיל הרבה עליו, ולחשוב אותו בתכלית הסכלות וימהר להכזיבו ולדחות מאמרו. וכיון שידחה המאמר הזה בגלגל קטן ופחות ונבזה, שנעשה בתחבולה קטנה לתקנת חלקה קטנה מהארץ, איך יתיר לעצמו לחשוב כמחשבה הזאת בגלגל הגדול הסובב את כל הארץ וכל אשר עליה מן הברואים, והוא בחכמה, תקצרנה דעות כל בשר ושכלי המדברים

sumamente tonto. De inmediato la acusaría de estar mintiendo y rechazaría su afirmación. Ahora bien, si tal afirmación es rechazada con respecto a una rueda pequeña e insignificante... ¿Cómo puede alguien permitirse pensar algo similar con respecto a la inmensa esfera que abarca a toda la tierra?

להשיג הויתה, והוא מוכן לתועלת כל הארץ וכל אשר עליה. ואיך יוכל לומר עליו שיהיה מבלי כוונת מכוון ומחשבת חכם בעל יכולת.

PARTE B. OMNIPOTENCIA

Una vez que entendemos que D'os designó y creó el mundo, el próximo paso es comprender que Él también tiene control absoluto sobre él. Además, siendo el Creador de todas las cosas, es obvio que todas las habilidades que vemos en el mundo también están presentes en D'os mismo. Así, por ejemplo, si nosotros vemos y oímos entonces sabemos que también D'os ve y oye, etc.

1. Isaías 29:16 – La ceguera de la falta de fe.

¡Todo está invertido! ¿Acaso el alfarero no es mejor que la arcilla? ¿La obra puede decir de su creador: "Él no me hizo"? ¿O que la cosa armada diga de quien la armó: "Él no entiende"?

הפככם אם כחמר היצר יחשב כי יאמר מעשה לעשהו לא עשני ויצר אמר ליצרו לא הבין;

2. Rab Aryeh Kaplan, La Luz Infinita, página 28 – La Omnipotencia del Creador.

Debemos recordar constantemente que D'os es el único Creador de todas las cosas. Él fue el primero y todo lo demás emanó de Él. Por lo tanto, es obvio que D'os tiene poder sobre todas las cosas. Todo viene de Él; por lo tanto nada puede detenerlo o evitar que cumpla Sus deseos. Por eso D'os le dijo a Su profeta: "Yo soy D'os desde el comienzo del tiempo; no hay nadie que se pueda librar de Mi mano. Lo que Yo hago, ¿quién lo podrá deshacer?" (Isaías 43:13). D'os aquí nos está diciendo que Él es el primero y por lo tanto es el Creador y el Amo de todo. Su poder es ilimitado, nada puede detenerlo.

Por lo tanto decimos que D'os es omnipotente – todo poderoso. Él es el único Creador y el Amo de todas las cosas y no existe ningún otro poder que se le pueda oponer o frustrar Su objetivo final. Oímos esto en las palabras de Iov cuando dice: "Él lo decide. ¿Quién puede disuadirle? Él cumple los deseos de Su propia voluntad" (Iov 23:13). El mismo concepto es expresado también en la plegaria de Ieshoafat: "D'os de nuestros padres, sólo Tú eres el D'os del Cielo. Tú gobiernas sobre todos los reinos de la tierra. Y en Tu mano hay tanto poder que nadie puede resistirse a Ti" (Crónicas II 20:5)

Ésta es una de las cosas más importantes que creemos sobre D'os. Él es todopoderoso y nada puede interponerse en Su camino. Él gobierna el mundo de acuerdo con Su deseo. Ésta fue una de las primeras cosas que D'os reveló sobre Sí mismo cuando Abraham le preguntó: "¿Acaso hay algo que sea demasiado difícil para D'os?" (Bereshit/Génesis 18:4).

PARTE C. OMNISCENCIA

D'os no sólo es Todopoderoso sino que también lo sabe todo. Para D'os el pasado, el presente y el futuro son como una misma cosa. Él no sólo sabe lo que ha pasado, lo que está pasando y lo que pasará, sino que incluso sabe las cosas que están ocultas, tal como los pensamientos de nuestro corazón.

1. Rambam, Comentario sobre la Mishná, Sanhedrín, Capítulo 10 – El décimo principio – Uno de los trece fundamentos de la fe es que D'os lo sabe todo.

El décimo principio es que D'os, bendito sea, conoce los actos de la humanidad y no aleja Sus ojos de ellos. No como la opinión de quienes dicen: "...[El Eterno no nos ve;] el Eterno ha abandonado a la tierra" (Iejezkel / Ezequiel 8:12). Más bien es: "Grande en consejo y poderoso en obras, cuyos ojos están abiertos sobre todos los caminos de los hijos de los hombres; para darle a cada uno según sus caminos y conforme al fruto de sus acciones" (Irmia/Jeremías 32:19), "Y D'os vio que la maldad del hombre era grande en la tierra..." (Bereshit/Génesis 6:5), y "Y el Eterno dijo: porque el grito de Sodoma y Gomorra es grande..." (Ibíd. 18:20). Estos versículos nos enseñan este décimo fundamento.

והיסוד העשירי שהוא יתעלה יודע מעשה בני אדם ולא הזניחם, ולא כדעת האומר עזב ה' את הארץ, אלא כמו שאמר גדול העצה ורב העלילה אשר עיניך פקוחות על כל דרכי בני אדם, ואמר וירא ה' כי רבה רעת האדם בארץ, ואמר זעקת סדום ועמורה כי רבה, הרי אלו מורים על היסוד העשירי הזה.

2. Rab Aryeh Kaplan, Manual de Pensamiento Judío, Volumen I, páginas 18-19 – D'os tiene conciencia de toda Su creación en todo momento y Él conoce cuáles son nuestros pensamientos – pasados, presentes y futuros.

Un fundamento de nuestra fe es creer que D'os conoce todos nuestros actos así como todo lo que ocurre en el universo.

Por lo tanto se dice que D'os es omnisciente. Él llena toda la creación y le da su existencia, y por lo tanto, Él tiene conciencia de todo lo que ocurre en él. D'os dice: "¿Acaso el hombre puede ocultarse en lugares secretos para que Yo no lo vea?... ¿Acaso no ocupó el cielo y la Tierra?" (Jeremías 23:24). Y también está escrito: "Los ojos de D'os están en todas partes, vigilando el mal y el bien" (Proverbios 15:3).

D'os conoce los pensamientos del hombre, como está escrito: "D'os escudriña todos los corazones y entiende todos los pensamientos" (Crónicas I, 28:9). También está escrito: "[D'os] conoce los secretos del corazón" (Salmos 44:21).

Dado que D'os existe por encima del tiempo, Él conoce el futuro exactamente de la misma manera en que conoce el pasado. El concepto preciso fue expresado con Sus propias palabras a Su profeta: "Yo llamo a las generaciones desde el principio; Yo el Eterno que soy el primero y con el último soy el mismo". (Isaías 41:4).

El conocimiento de D'os es idéntico con Su esencia infinita y por lo tanto Su conocimiento también es infinito. Por eso está escrito: "El entendimiento [de D'os] es infinito" (Salmos 147:5). Por lo tanto D'os puede saber lo que está ocurriendo con cada átomo del universo a cada instante. No importa la cantidad de eventos que ocurran de manera simultánea, todo eso no es nada comparado con el conocimiento infinito de D'os.

Nuestra comprensión de la omnipotencia y de la omnisciencia de D'os constituyen la base del concepto de Hashgajá, la Providencia Divina de D'os en lo que ocurre en el mundo y guiándolo hacia el cumplimiento de su propósito. Por más detalles sobre este tema, ver las clases de Morashá sobre Hashgajá Pratit.

TEMAS CLAVES DE LA SECCIÓN I:

- ☞ Nuestra definición primaria de D'os es como el Creador de todas las cosas. Esto queda resaltado por el primer versículo de la Torá: “En el comienzo, D'os creó el Cielo y la tierra”. De hecho, Él es el Creador no sólo de aquellas cosas que son visibles, sino también de todas las cosas espirituales – de todo lo que existe.
- ☞ Entender que D'os es el Creador de todo implica, obviamente, que no hay otro Creador. Como veremos más adelante, D'os es único y singular, y estos atributos se deben a que Él es el Creador. Esto también infunde a todas las cosas del mundo con un propósito. Todas las cosas, incluso las más pequeñas, son creaciones de D'os; todo fue creado con inteligencia Divina, con un propósito y un destino.
- ☞ Además de que Él es el Creador, hay muy pocas cosas que podemos decir sobre D'os. De todas maneras, como el Creador de todas las cosas, es obvio que todas las capacidades que vemos en el mundo también están presentes en D'os. Si nosotros vemos y oímos, sabemos que D'os también ve y oye – aunque su “visión” de ninguna manera puede ser comparada con la nuestra. Si vemos atributos positivos tales como sabiduría y amor, sabemos que también D'os los posee – aunque una vez más, su “sabiduría” no puede ser comparada con el equivalente mundano.
- ☞ D'os tiene conciencia de todo lo que ocurre en Su creación; pasado, presente y futuro de forma simultánea.

SECCIÓN II. LOS CUATRO PRIMEROS PRINCIPIOS DE FE

Al hablar sobre D'os es importante distinguir entre los principios fundamentales de la fe judía e ideas y creencias adicionales. En esta sección citaremos los primeros cuatro principios de fe tal como fueron enumerados por Maimónides, todos los cuales se refieren a la existencia y a la naturaleza de D'os.

PARTE A. TOTALIDAD

1. Maimónides, Comentario sobre la Mishná, Sanhedrín Capítulo 10, Primer Principio – La existencia de D'os: el Creador de todo.

Crear en la existencia del Creador, es decir, que hay un Ser existente investido de la máxima perfección de la existencia. Él es la causa de la existencia de todas las cosas que existen. En Él existen y de Él emana la continuación de su existencia. Si pudiéramos suponer la remoción de Su existencia, entonces cesaría la existencia de todas las cosas y no quedaría ninguna

להאמין מציאות הבורא יתברך והוא שיש שם נמצא שלם בכל דרכי המציאות הוא עילת המציאות, הנמצאים כולם בו קיום מציאותם וממנו קיומם, ואל יעלה על הלב העדר מציאותו, כי בהעדר מציאותו נתבטל מציאות כל הנמצאים ולא נשאר נמצא שיתקיים מציאותו, ואם נעלה על לבנו העדר הנמצאים כולם זולתו לא יתבטל מציאות הש"י ולא יגרע, ואין האחדות

existencia independiente. Pero por otro lado, si pudiéramos suponer la remoción de todas las cosas que existen menos la de Él, Su existencia no cesaría ni sufriría ninguna disminución. Porque Él es autosuficiente y Su existencia no necesita la ayuda de ninguna existencia externa a Él. Todo lo que está fuera de Él, las inteligencias (o sea, los ángeles) y los cuerpos celestiales, y las cosas que se encuentran por debajo de eso, todos lo necesitan a Él para existir. Ésta es la primera doctrina cardinal de la fe, la cual queda indicada por el mandamiento: "Yo soy el Eterno, tu D'os".

והאדנות אלא לו לבד הש"י שמו כי הוא מסתפק
במציאותו ודי לו בעצמו ואין צריך במציאות זולתו,
וכל מה שזולתו מן המלאכים וגופי הגלגלים ומה שיש
בתוכם ומה שיש למטה מהם הכל צריכין במציאותם
אליו, וזה היסוד הראשון מורה עליו דיבור אנכי ה'
אלהיך:

2. Rab Iaakov Weinberg, Fundamentos y Fe, páginas 32-33 – La totalidad de D'os es la base de nuestra relación con Él.

Es importante comprender que la consecuencia primordial de no percibir a D'os como absoluto es que eso sofoca el impulso del hombre ha servirlo – no deja nada a lo que uno verdaderamente pueda servir culto. (De manera óptima, la avodá [el servicio al Creador] implica cumplir la voluntad del Todopoderoso por amor y con el anhelo de estar cerca de la Fuente de toda la existencia). Si D'os no es absoluto, entonces no es nada más que una especie de superhombre. La diferencia entre el hombre y D'os se vuelve cuantitativa y no cualitativa.

Estamos acostumbrados a la jerarquía del poder. ¿Qué es lo que ocurre si D'os sólo es más poderoso que el hombre en un sentido humano y no Divino? También el presidente es más poderoso que nosotros, pero de todas maneras sentimos que podemos evadirlo. El hombre puede tanto evitar como manipular a cualquiera que sea más poderoso que él: por lo tanto, nunca serviría a un ser de ese nivel. Para que el hombre pueda servir y someterse a suplicar a D'os, el Todopoderoso debe ser esencialmente diferente. La diferencia entre D'os y el hombre debe ser cualitativa y no solamente cuantitativa.

Si este concepto es verdadero, entonces ¿por qué vemos que tantas civilizaciones hicieran idolatría? El ídolo no tiene una existencia absoluta, sino solamente una existencia contingente. El ídolo, así como aquellos que lo idolatran, tiene necesidades y por lo tanto limitaciones y debilidades. La conciencia humana de esta dependencia invita a mantener con el ídolo una relación de intercambio – el servicio a cambio de un pago. Las personas servirán al ídolo solamente mientras éste les ofrezca alguna clase de beneficio. A través de la historia, los ídolos que fueron los favoritos fueron aquellos que se suponía que eran capaces de traer las lluvias y las victorias que deseaban sus adoradores. Esta forma de idolatría, una cosa a cambio de otra, es un servicio a uno mismo y no verdadera sumisión. La existencia contingente del ídolo es su inherente debilidad, algo que hace imposible someterse realmente a él.

El reconocimiento de la existencia absoluta del Todopoderoso como la única Fuente de toda nuestra existencia es lo que nos une a Él. El sometimiento a D'os se basa en el reconocimiento de que Él es la Causa de todo el mundo y de toda la experiencia que uno pueda tener dentro de él. Este entendimiento implica la comprensión profunda de que uno mismo en verdad no tiene una existencia absoluta. A partir de este entendimiento fue que Moshé Rabenu declaró: “¿Nosotros, qué es lo que somos?” (Éxodo 15:8; ver Julín 89a). Tener conciencia de que uno no es nada más que la creación de D'os y entender todas las ramificaciones de esta realidad es la máxima expresión del servicio a D'os.

PARTE B. UNIDAD

1. Maimónides, Comentario sobre la Mishná, Sanhedrín Capítulo 10, Segundo Principio – La Unidad de D'os: El Eterno es Uno.

La Unidad de D'os. Esto implica que la causa de todo es una; y no una de un género ni de una especie, y no como un ser humano que es un compuesto que puede ser divisible en muchas unidades; no una unidad como la de un cuerpo material ordinario que es uno en número pero que está conformado por innumerables divisiones y partes. Pero Él, el Altísimo, es una unidad en el sentido que no hay otra unidad que se le asemeje. Ésta es la segunda doctrina cardinal de fe que queda indicada por la afirmación: "Oye Oh Israel, el Eterno es nuestro D'os, el Eterno es uno".

יחוד הש"י, כלומר שנאמין שזה שהוא סבת הכל אחד ואינו כאחד הזוג ולא כאחד המין ולא כאיש האחד שנחלק לאחדים רבים, ולא אחד כמו הגוף הפשוט האחד במגנין שמקבל החלוק לאין סוף, אבל הוא הש"י אחד באחדות שאין כמותה אחדות, וזה היסוד השני מורה עליו מה שנאמר שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד:

2. Rab Iakov Weinberg, Fundamentos y Fe, páginas 38-39 – Unidad implica que todo lo que ocurre es una expresión de la voluntad de D'os.

El primer principio describe la singularidad de D'os en cuanto que Él es absolutamente independiente de todo, en contraste con el hombre, que es absolutamente dependiente de D'os. El segundo principio enfatiza que todo lo que experimentamos, la miríada de fuerzas conflictivas en nuestro universo, reflejan una Unidad, una Singularidad que no tiene paralelo. El placer y el dolor, la alegría y la tristeza, todos tienen una misma Fuente. Las cosas buenas que les ocurren a las personas malas y las cosas malas que les suceden a las personas buenas tienen un único Origen.

El énfasis en la Unicidad de D'os que brinda este principio rechaza las influencias sutiles del politeísmo que pueden existir incluso en un sistema monoteísta. El hombre tiene una tendencia a identificar el bien y el mal, la felicidad y el sufrimiento, con causas separadas, lo cual crea la necesidad de este principio. Uno es testigo de las diversas y aparentemente contradictorias facetas de la providencia del Todopoderoso y se siente confundido.

Sería más sencillo resolver estos elementos contradictorios de la vida concluyendo que estas facetas representan a fuerzas o poderes separados y opuestos que controlan la realidad. Sin embargo, ésta respuesta es lo que atrae del politeísmo. Viéndolo de manera más sutil, en un esfuerzo por entender la naturaleza de D'os, el hombre monoteísta se identifica erróneamente con un aspecto del Todopoderoso, tal como Su misericordia, fallando en apreciar Su unidad.

El hecho de que el Rambam haya dividido estos conceptos, la existencia de D'os y la unidad de D'os, en dos principios, implica que uno debe específicamente tener conciencia y articular ambos conceptos para poder servir a D'os de la manera adecuada.

PARTE C. INCORPOREIDAD

1. Maimónides, Comentario sobre la Mishná, Sanhedrín Capítulo 10, El Tercer Principio – La Incorporeidad de D'os: Él no es físico de ninguna manera.

La negación de una realidad material de D'os. Esto significa que esta unidad no es un cuerpo ni el poder de un cuerpo, ni pueden sucederle accidentes corporales, como por ejemplo movimiento y estabilidad, ya sea en un sentido esencial o accidental. Por esta razón los Sabios negaron que Él tenga cohesión o separación de partes, cuando remarcaron [Jaguigá 15a] "no se sienta y no está de pie, no hay división y no cohesión". Y el profeta dijo: "Con quién me comparas y a quién me asemejaré?, dice el Santo" (Ishaia/Isaías 40:25). Si D'os fuera un cuerpo sería como un cuerpo. Siempre que en las Escrituras se habla de D'os haciendo referencia a atributos de cuerpos materiales, tales como movimiento, estar sentado, hablar, etc., todas estas son formas de hablar, como dijeron los Sabios [Berajot 31b]: "La Torá habla en el lenguaje de los hombres". Se ha hablado mucho sobre este punto. Este tercer fundamento de la fe queda indicado por la expresión de las Escrituras: "Pues no has visto nada semejante", es decir, no has logrado comprenderlo a Él como alguien que posee alguna semejanza, porque como hemos dicho, no tiene cuerpo ni poder corporal.

שלילת הגשמות ממנו, וזהו שנאמין כי האחד הזה שזכרנו אינו גוף ולא כח בגוף ולא ישיגוהו מאורעות הגופים כמו התנועה והמנוחה והמשכן לא מצד עצמות ולא במקרה, ולכן שללו ממנו החכמים ז"ל החיבור והפירוד ואמרו (חגיגה טו.) אין למעלה לא ישיבה ולא עמידה לא עורף ולא עפוי כלומר לא פירוד ולא עורף, והוא חיבור ולא עפוי מלשון ועפו בכתף פלשתים, כלומר ידחפו אותם בכתף להתחברם בהם, ואמר הנביא ואל מי תדמיוני ואשוה יאמר קדוש אילו היה גוף דומה לגופים, וכל מה שבא בכתבי הקודש שמתארים אותו בתארי הגופות כמו ההליכה והעמידה והישיבה והדיבור וכיוצא בזה הכל דרך השאלה, וכן אמרו ז"ל (ברכות לא:): דברה תורה כלשון בני אדם וכבר דיברו החכמים בזה הענין הרבה, והיסוד השלישי הזה הוא מורה עליו מה שנאמר כי לא ראיתם כל תמונה כלומר לא השגתם אותו בעל תמונה, לפי שהוא כמו שזכרנו אינו גוף ולא כח בגוף:

2. Rab Iaakov Weinberg, Fundamentos y Fe, páginas 43-44 – El hecho de que D'os no sea físico implica que no podemos evitar Su conciencia.

Es necesario entender y tener conciencia de la incorporeidad de D'os, porque si D'os ocupara un espacio el hombre podría liberarse de Él. Si D'os ocupara un espacio Él sería limitado y tendría fronteras. Un ser físico no puede estar en dos lugares al mismo tiempo. Si el Todopoderoso estuviera limitado en un espacio, el hombre podría eludir Su conciencia y por lo tanto D'os ya no podría decirle a la humanidad cómo debe comportarse. Cuando un individuo deseara hacer algo malo, podría asegurarse de que esté oscuro, de estar oculto, y entonces podría sentirse tranquilo confiando en que se escapó de la vista de D'os y que Él nunca se enterará de lo ocurrido.

Si alguien cree que D'os es físico, entonces podrá escaparse de Él. No es necesario seguir este razonamiento lógico para llegar a esta conclusión: el ser humano naturalmente actuará de acuerdo a las consecuencias lógicas de aquellos conceptos que cree. La persona no necesita ser un filósofo para comprender estas consecuencias lógicas. Sin siquiera considerarlas, instintivamente reaccionará desde la postura de sus creencias. Si adopta la postura de que D'os es corpóreo, que Él ocupa un espacio, entonces intuitivamente llegará a la conclusión de que puede ocultarse de Él.

Cuando decimos que D'os no es físico, no estamos diciendo que en cambio Él sea un ser espiritual. En verdad, D'os está más allá tanto de lo físico como de lo espiritual, porque ambas cosas son sus creaciones.

3. **Ibid.** – D'os está más allá del tiempo y del espacio.

A pesar de que en general el concepto de la incorporeidad de D'os se entiende, el concepto paralelo de Su no espiritualidad no es tan bien entendido. Aunque frecuentemente nos referimos a D'os como un Ser espiritual, aplicamos el término de manera amplia por carecer de otra palabra más adecuada. Si un objeto material es definido como algo limitado por las dimensiones del tiempo y del espacio, mientras que algo espiritual está limitado en términos de tiempo pero no de espacio, entonces podríamos concluir que D'os no es ni físico ni espiritual. El Todopoderoso no está limitado ni por el tiempo ni por el espacio. Todos los seres materiales y espirituales fueron creados por Él, tal como está escrito (Génesis 1:1): “En el comienzo D'os creó los cielos y la tierra”.

Nuestros Sabios enseñan que “los cielos” es una referencia a las creaciones espirituales, tales como los ángeles y el Trono de Gloria, mientras que “la tierra” se refiere a toda la existencia material. Así mismo, las almas de los seres humanos, que también son entidades espirituales, fueron creadas. Por lo tanto, es incorrecto describir a D'os en términos espirituales. Él es único y singular, no es físico ni espiritual, el Creador tanto del mundo físico como del mundo espiritual.

El versículo que cita el Rambam como una prueba de la incorporeidad de D'os, también puede aplicarse para explicar Su no espiritualidad. Él cita al profeta Isaías (Isaías 40:18, 25): “¿Quién puede compararse con el Todopoderoso?”. Si D'os fuera material, Él podría ser comparado con cualquier cosa material de la Creación. De la misma manera, si Él fuera espiritual, entonces podría ser comparado con cualquier cosa espiritual en la creación. Ninguna de estas comparaciones puede realizarse, porque no hay ninguna clase de relación que pueda describir el hecho de que Él es el Creador. Sólo podemos entenderlo en términos de la relación entre el Creador con su creación.

PARTE D. ETERNIDAD

1. **Maimónides, Comentario sobre la Mishná, Sanhedrín Capítulo 10, El Cuarto Principio – la Eternidad de D'os – Él siempre fue, es y será.**

La prioridad de D'os. Esto significa que la Unidad que hemos descripto es primera en sentido absoluto. Ninguna cosa existente fuera de Él le antecede. Hay numerosas pruebas de esto en las Escrituras. Este cuarto principio está indicado por la frase: "El D'os [eterno] que precede a toda la existencia es un refugio".

הקדמות, והוא שנאמין כי זה האחד האמור הוא קדמון בהחלט, וכל נמצא זולתו בלתי קדמון בערכו אליו, והראיות על זה בכתבי הקודש רבות, והיסוד הרביעי הזה מורה עליו מה שנאמר מעונה אלהי קדם:

2. **Rab Iaakov Weinberg, Fundamentos y Fe, páginas 50-51 – La eternidad de D'os implica que Él creó el mundo ex nihilo, ‘de la nada’.**

Al añadir la idea de la eternidad, Ani Maamin puede ser engañoso. Esto implica que el Rambam se está refiriendo a D'os existiendo fuera del tiempo. Sin embargo, una lectura cuidadosa del Rambam demuestra que esta interpretación es incorrecta. En cambio, el Rambam está presentando la idea de que el Todopoderoso precede al universo y lo creó ex nihilo. Esto es evidente a partir del versículo que él cita (Deuteronomio 33:27): “D'os que precede a toda la existencia es un refugio...”

El principio no es que “Él fue el primero”, una afirmación que implica que Él puede haber tenido un comienzo; sino más bien que Él “no tienen ningún comienzo”, es el primero absoluto: Él precede a toda la Existencia y creó toda la existencia de un perfecto vacío.

Este principio de la creación ex nihilo ha sido el tema de una disputa clásica entre los filósofos a lo largo de la historia. En su Guía de los Perplejos (2:25), el Rambam afirma que sería posible (aunque equivocado) aceptar la historia de la Creación que encontramos en el libro de Génesis mientras se sigue asumiendo que la materia es eterna. Este concepto de la eternidad de la materia implica que D'os y el universo coexistían sin ningún comienzo, una idea que fue mantenida por Aristóteles. El filósofo griego reconoció un dios como creador, pero insistió en que así como su existencia no tenía comienzo ni final, su rol como creador tampoco tenía principio ni final. Para Aristóteles, la eternidad de la materia no era una contradicción con su creencia de que D'os era la Fuente de toda la Existencia.

Con este principio el Rambam se aleja de Aristóteles. El dios de Aristóteles es simplemente una máquina dócil. No puede elegir actuar ni reaccionar. Es lo que es. No puede elegir convertirse en el Creador. Es impotente, no tiene entendimiento, conciencia ni libertad. No hay manera de servir a semejante dios, tan limitado.

En contraste, el D'os del Rambam antecede a la Creación y es libre de elegir crear. Él observa y controla. El mundo Le pertenece.

El dios de Aristóteles no tiene control; incluso el hombre tiene más control que el dios de Aristóteles. Está limitado por su propia naturaleza y en consecuencia no tiene ninguna relación con la creación. Ninguno de los Nombres de D'os que Lo describen de acuerdo a la manera en que se relaciona con la creación puede aplicarse al dios de Aristóteles. No es el Eterno, ni el Amo ni el Poderoso. En el mundo de Aristóteles, no hay nada que se pueda servir, porque es imposible servir a una fuerza limitada.

Estas cuatro afirmaciones sobre D'os –que Su existencia es absoluta, que Él es Único, incorpóreo y eterno– serán desarrolladas de manera más completa en el resto de la clase.

TEMAS CLAVES DE LA SECCIÓN II:

- ☞ La creencia fundamental del judaísmo respecto a D'os no culmina simplemente con creer en Su existencia. De acuerdo con Maimónides, también debemos creer en un D'os que trasciende completamente la existencia humana y la comprensión humana en términos de Su plenitud, unidad, incorporeidad y eternidad.
- ☞ Debemos tomar conciencia de la naturaleza absoluta de la existencia de D'os y de las ramificaciones que esto tiene para nuestras propias vidas.
- ☞ El hecho de que D'os sea Uno implica que nada ocurre fuera de Su conciencia directa, de Su control o de Su voluntad.
- ☞ La incorporeidad de D'os implica que Él se encuentra por encima tanto del espacio como del tiempo; y no está limitado por ninguna de estas dimensiones.
- ☞ La eternidad de D'os implica que Él creó toda la existencia de la nada.

SECCIÓN III: NO HAY NADA QUE SE LE COMPARE

Antes de comenzar a analizar en más detalle la naturaleza de D'os, debemos enfatizar que no hay nada que pueda compararse con D'os – Él es completamente diferente de toda existencia conocida por la humanidad. Ni siquiera puede ser equiparado con los seres angelicales que son completamente espirituales o “Divinos”. Él está más allá de toda comparación.

PARTE A: SIN COMPARACIÓN

1. Isaías 40:25 – D'os es incomparable con cualquier otra esencia.

"¿Con quién me compararás y a quién me asemejaré?", pregunta D'os

ואל מי תדמויני ואשוה יאמר קדוש:

2. Isaías 55:8-9 – Los “caminos” y los “pensamientos” de D'os no son como los nuestros.

"Porque Mis pensamientos no son como sus pensamientos, ni sus caminos son como Mis caminos" dice el Eterno.

Porque así como los cielos son más altos que la tierra, así son Mis caminos más elevados que sus caminos, y Mis pensamientos más que sus pensamientos.

כי לא מחשבתי מחשבותיכם ולא דרכיכם דרכי נאם ה':

כי גבהו שמים מארץ כן גבהו דרכי מדרכיכם ומחשבתי ממחשבתיכם:

3. Ieshaiahu Leibowitz, La Fe de Maimónides, página 40 – D'os no tiene comparación.

El significado de este "Uno" –y esto es lo que le da todo su profundo significado como una creencia religiosa- es que es algo cualitativo y no cuantitativo. D'os es uno en el sentido de que Él no es similar de ninguna manera a cualquier otra cosa cuyas cualidades y atributos pueden ser concebidos por la conciencia humana. En el lenguaje de la filosofía, Él es el D'os trascendente, el D'os que está más allá de todo lo que existe en la conciencia humana, ya sea que pueda ser sentido por la percepción o concebido por la imaginación.

4. Ramjal, Derej Hashem 1:1:2, (Tomado de la traducción al inglés del Rab Aryeh Kaplan) – No podemos entender la naturaleza de D'os; sólo sabemos que es completamente perfecto.

Por lo tanto es necesario saber que la verdadera naturaleza de D'os no puede ser entendida en absoluto por ningún ser fuera de Él mismo. Lo único que sabemos sobre Él es que es Perfecto de todas las maneras posibles y que carece de todas las deficiencias concebibles.

עוד צריך שידע, שהמצוי הזה ית"ש, אין אמתת מצויאיתו מושגת לזולתו כלל, ורק זה נודע בו, שהוא מצוי שלם בכל מיני שלימות, ולא נמצא בו חסרון כלל

Estas palabras del Ramjal nos enseñan algo muy importante. Aunque nosotros no podemos conocer la naturaleza de D'os, de todas maneras podemos afirmar que Él es perfecto teniendo en cuenta todas las formas posibles de perfección.

5. Ramjal, Derej Hashem 1:1:5, (Traducción al inglés del Rab Aryeh Kaplan) – La esencia de D'os es simple.

De la misma manera, es necesario saber que la esencia de D'os es absolutamente simple sin ninguna estructura o cualidades adicionales. Toda la perfección posible existe en Él pero de una manera absolutamente simple.

[Podemos entender esto con un ejemplo].

La mente humana cuenta con diversas facultades, cada una con su propia área de actividad. Así, por ejemplo, la memoria tiene su propio dominio, el deseo tiene su dominio y la imaginación tiene el suyo, y ninguno se inmiscuye en el dominio del otro. La memoria, por ejemplo, tiene su propio dominio, tal como lo tiene el deseo, y el deseo no penetra en el dominio de la memoria ni la memoria en el dominio del deseo. Lo mismo ocurre con todas las facultades de la mente. [Por lo tanto, podemos decir que la mente humana tiene una estructura y que no es simple].

Sin embargo, cuando hablamos de D'os, no hay diferentes facultades. En Él existen cualidades que en un ser humano son diferentes, porque Él tiene deseo, sabiduría y capacidad, y es perfecto de todas las maneras concebibles. Sin embargo, la verdadera naturaleza de Su esencia es una Unidad que intrínsecamente contiene y abarca todo lo que puede ser considerado perfección. Por lo tanto, toda la perfección existe en D'os, no como algo agregado a Su existencia sino como una parte integral de Su identidad intrínseca, cuya esencia incluye todas las clases de perfección. En virtud de esta naturaleza intrínseca, es imposible que Su esencia no incluya a toda la perfección.

Debemos admitir que esto es algo que se encuentra más allá de nuestra capacidad de entendimiento e imaginación, y apenas existe una manera en que podamos expresarlo y ponerlo en palabras. Nuestro intelecto y nuestra imaginación sólo son capaces de entender cosas limitadas por las fronteras naturales creadas por D'os, porque éstas son las únicas cosas que nuestros sentidos pueden detectar y transmitir a nuestras mentes. [Somos incapaces de concebir estas cualidades diferentes como una esencia simple y única, porque] entre las cosas creadas hay conceptos diferentes y separados.

וכן צריך שידע, שמציאותו ית' מציאות פשוט בלי הרכבה וריבוי כלל, וכל השלימויות כלם נמצאים בו בדרך פשוט. פירוש - כי הנה בנפש ימצאו כחות רבים שונים שכל אחד מהם גדרו בפני עצמו. דרך משל, הזכרון כח אחד, והרצון כח אחר, והדמיון כח אחר, ואין אחד מאלה נכנס בגדר חבירו כלל. כי הנה גדר הזכרון גדר אחד וגדר הרצון גדר אחר, ואין הרצון נכנס בגדר הזכרון ולא הזכרון בגדר הרצון, וכן כלם.

אך האדון ית' ש' איננו בעל כחות שונים, אע"פ שבאמת יש בו ענינים שבנו הם שונים, כי הרי הוא רוצה והוא חכם והוא יכול והוא שלם בכל שלימותו. אמנם אמתת מציאותו הוא ענין אחד שכולל באמתתו וגדרו [פירוש - אמתת ענינו. כי אין שייך גדר בו ית' אלא על צד היתר לשון] כל מה שהוא שלימותו. ונמצא שיש בו כל השלימות לא כדבר נוסף על מהותו ואמתת ענינו, אלא מצד אמתת ענינו בעצמה שכוללת באמתו כל השלימות, שאי אפשר לענין ההוא מבלתי כל השלימות מצד עצמו. והנה באמת הדרך הזה רחוק מאד מהשגותינו וציורנו, וכמעט שאין לנו דרך לבארו ומלות לפרשו. כי אין ציורנו ודמיונותינו תופסים אלא ענינים מוגבלים בגבול הטבע הנברא ממנו ית', שזה מה שחושנו מרגישים ומביאים ציורו אל השכל, וברואים הנה הענינים רבים ונפרדים. אולם כבר הקדמנו, שאמתת מציאותו ית' אינה מושגת, ואין להקיש ממה שרואים בברואים על הבורא ית', כי אין ענינם ומציאותם שזה כלל שנוכל לדון מזה על זה.

PARTE B. INFINITO

Parte del hecho de que D'os sea incomparable, se debe a que es infinito. Todas las cosas mundanas son finitas; están limitadas dentro de fronteras particulares, que definen su esencia. Esto se aplica tanto a aquellas esencias que conocemos como físicas e incluso a esencias espirituales tales como los ángeles, todas las cuales están limitadas por su esencia fundamental. Sin embargo, D'os, Quien no es una creación, no está definido ni limitado por ninguna frontera. Él es fundamentalmente infinito.

El concepto de infinito no es fácil de entender; de hecho, para los seres finitos es imposible captarlo. Al pensar sobre D'os tenemos que acostumbrarnos a la idea de que nuestro entendimiento sea limitado.

1. Reyes I 8:27 – D'os no puede ser contenido.

He aquí, los cielos y los cielos superiores no Te pueden contener.

הנה השמים ושמי השמים לא יכלכלוך.

2. Rab Aryeh Kaplan, La Luz Infinita, página 25 – Para un Ser infinito, el universo entero no es nada.

El acto de la creación no involucró el mínimo esfuerzo por parte de D'os. Cuando la Torá nos dice que Él "descansó" en el séptimo día, esto no significa que descansó porque estaba cansado después de seis días de duro trabajo. Más bien esto significa que D'os dejó de crear después de seis días, porque el mundo fue completado con la creación del hombre. Sin embargo, el acto de la creación no involucró en absoluto esfuerzo por parte de D'os, como enseña el profeta Isaías: "¿No sabes? ¿No has oído? El D'os Eterno, el Creador del amplio mundo, no desfallece ni se cansa" (Isaías 40:28).

Esto se debe a que D'os es absolutamente infinito. Para un Ser infinito, el universo entero no es nada, y por lo tanto su creación no requiere ningún esfuerzo. Por eso nos dice la Biblia: "Todo en la tierra es como nada para Él, Él hace Su voluntad con las huestes del cielo y las multitudes de la tierra" (Daniel 4:32). Todo lo que es posible, incluso la creación de un universo, es sumamente fácil para un D'os infinito.

3. Alexander Seinfeld, El Arte del Asombro, páginas 40-41 – Siendo seres finitos, no podemos llegar a entender lo infinito.

Incluso la palabra "infinito" es un nombre restrictivo, porque como todos los demás nombres, excluye las otras posibilidades. Por definición, lo infinito debe incluir todas las posibilidades. Pero no contamos con una palabra mejor que "infinito" para describir aquello que existe eternamente. Aparentemente, para las criaturas finitas como nosotros, un esfuerzo para imaginar el infinito no es más plausible que el hecho de que el escritorio sobre el cual apoyo mi computadora pueda valorar estas palabras mientras las escribo. Simplemente no estamos hechos para eso.

TEMAS CLAVES DE LA SECCIÓN III:

- ☞ D'os no puede compararse con nada. Él es diferente de todo lo que conocemos e incluso trasciende a todo lo que podemos llegar a imaginar. La naturaleza de Su existencia es incognoscible y no definida.

SECCIÓN IV. D'OS ES ÚNICO Y SINGULAR

En su sentido simple, el concepto de la unidad Divina implica que no hay otro dios fuera del verdadero D'os, o que no hay un poder independiente aparte de Él. Como ya hemos visto, sólo D'os es el Creador y no hay nadie fuera de Él.

Sin embargo, en un sentido profundo, la unidad de D'os implica que no hay otra esencia fuera de D'os. Sólo D'os es la verdadera existencia, y para que cualquier cosa exista debe tener alguna participación en la verdadera existencia de D'os. En este sentido, D'os es Uno, y no hay nada fuera de Él.

PARTE A. EL ÚNICO D'OS

1. Deuteronomio 6:4 – Shemá Israel, una declaración de la unidad de D'os, es la afirmación más básica de la fe judía.

Oye Oh Israel, el Eterno es nuestro D'os, el Eterno es Uno.

שמע ישראל ה' א-להינו ה' אחד:

2. Isaías 44:6, 8 – No hay ningún dios fuera de D'os.

Yo soy el primero y Yo soy el ultimo, y fuera de Mí no hay D'os... No hay otro D'os aparte de Mí, no hay otro Creador. No hay otra Roca, no conozco ninguna otra (Es decir, ningún otro poder independiente de Mí – Targum).

... אני ראשון ואני אחרון ומבלעדי אין א-להים ... היש אלוה מבלעדי ואין צור בל ידעתי ואין צור בל ידעתי - (ת"י ולית דתקיף אלהן דמן קדמי מתיהב ליה תקיף):

3. Salmos 89:7-9 – D'os es único.

¿Quién en los cielos puede ser comparado con el Eterno? ¿Quién entre los hijos del poder puede ser asemejado al Eterno, un D'os temido en la gran congregación de los fieles y temido por los que están alrededor de Él? ¡Oh Eterno, D'os de los ejércitos! ¿Quién es tan poderoso como Tú, Eterno? Y Tu fidelidad te rodea.

כי מי בשחק יערך לה' ידמה לה' בבני אלים:
אל נערץ בסוד קדשים רבה ונורא על כל סביביו:
ה' א-להי צבאות מי כמוך חסין יה ואמונתך סביבותיך:

4. Rab Aryeh Kaplan, La Luz Infinita, página 32 – La mayor declaración de fe.

Éste es el Shemá, nuestra declaración de fe. Dos veces al día, el judío creyente grita estas palabras. Ellas se encuentran entre las primeras cosas que un judío aprende en su infancia, y las últimas palabras que pronuncia antes de morir. En cada puerta judía hay una mezuzá proclamando estas mismas palabras. Se encuentran también en los tefilín, que se anudan cada día junto al corazón y la mente. Todo esto proclama el principio más básico del judaísmo.

Así como D'os es Uno, Él también es Único. No hay absolutamente ningún poder que pueda compararse con Él. De Él emanan todos los poderes. Ésta fue una de las primeras cosas que entendió el pueblo judío sobre D'os después del Éxodo, y entonces cantaron en el Mar Rojo: "¿Quién es como Tú, Oh D'os, entre los poderosos? ¿Quién es como Tú, majestuoso en santidad, asombroso en alabanza y que obra maravillas? (Éxodo 15:11).

PARTE B. LA ÚNICA EXISTENCIA VERDADERA

Hemos mencionado el Shemá en conexión con la unidad de D'os como el único D'os; leyendo las mismas palabras, podemos entender también que no hay verdadera existencia fuera de la unidad de D'os.

1. Deuteronomio 6:4 – Una mirada más profunda del Shemá.

Oye Oh Israel, el Eterno es nuestro D'os, el Eterno es Uno.

שמע ישראל ה' א-להינו ה' אחד:

2. Ramjal, Derej Hashem 1:1:6, (Tomado de la traducción al inglés del Rab Aryeh Kaplan) – Todas las cosas dependen de la Unidad perfecta de D'os.

Entre las cosas que es necesario saber se encuentra el hecho de que D'os debe ser absolutamente uno. Es imposible que exista más que un ser cuya existencia sea intrínsecamente imperativa. Sólo es posible que exista un Ser con esta esencia necesariamente perfecta, y por lo tanto la única razón por la cual todas las demás cosas tienen la posibilidad de existir es porque D'os desea que existan. Por lo tanto todas las demás cosas dependen de Él y por lo tanto no tienen existencia intrínseca.

וממה שצריך שידע עוד, שהמצוי הזה ית"ש מוכרח שיהיה אחד ולא יותר. פירוש - שאי אפשר שימצאו מצויים רבים שמציאותם מוכרח מעצמו, אלא אחד בלבד צריך שימצא במציאות המוכרח והשלם הזה. ואם שימצאו נמצאים אחרים, לא ימצאו אלא מפני שהוא ימצאים ברצונו, ונמצאים כלם תלויים בו ולא מצויים מעצמם:

3. Ieshaiahu Leibowitz, La Fe de Maimónides, página 36 – No hay ningún “ser verdadero” fuera de D'os.

Lo que hemos dicho con respecto al concepto de la verdad también se aplica al concepto de ser. Maimónides cita el versículo de las Escrituras: "No hay nada fuera de Él" – lo cual en un sentido sencillo significa que no hay ninguna otra divinidad excepto D'os. Es decir: "No hay ningún ser verdadero fuera de Él que sea como Él". No se trata sólo de la mera negación de la existencia de cualquier otro ser divino, sino de la negación de cualquier ser verdadero fuera de D'os.

4. Ibid., páginas 35-36 – D'os es el “Ser Necesario”.

Supongamos que un hombre dijera: En este mundo tal como es y tal como nosotros lo conocemos, en el cual una red eléctrica se construye y funciona, si apretamos este botón provoca que se encienda la luz en esta habitación... Aquí el filósofo formulará una pregunta que nunca es formulada por aquellos que no son filósofos: ¿Tal vez la existencia del mundo es solamente producto de un accidente, y es posible que el mundo nunca hubiera tenido existencia?... En otras palabras, ¿podemos concebir una cosa tal que el mismo concepto de su esencia no pueda ser separado del concepto de su existencia o de su ser?

Esa cosa cuyo concepto de esencia no puede ser separado de su concepto de existencia, es llamado en el discurso filosófico, un ser necesario. Lo que Maimónides intentó afirmar en las cuatro halajot que hemos estado analizando es que no hay ningún ser necesario excepto D'os; que en el sentido más profundo de estos términos, el concepto de ser y el concepto de verdad se aplica solamente a D'os.

Regresemos a la cuarta de estas halajot, que puede resumirse en las siguientes palabras: “Y esto es lo que dijo el profeta: ‘El Eterno D’os es verdad’”. Debemos señalar aquí que de acuerdo con el significado llano de este versículo Bíblico, y en el contexto de los versículos precedentes, de lo que Jeremías está hablando es de la nada de los ídolos, que no tienen existencia y los está contrastando con la existencia de D’os.

Pero Maimónides descubrió en estas palabras no sólo negación a la existencia de los ídolos, sino algo mucho más profundo, que él expresó en sus comentarios sobre las palabras de Jeremías: “Él mismo es la verdad, y ningún otro tiene verdad como Su verdad”. Es decir, no hay nada en toda la existencia que sea verdad en el sentido en el cual D’os es verdad.

TEMAS CLAVES DE LA SECCIÓN III:

- ☞ Cuando decimos que D’os es Uno, nos referimos a dos puntos. En primer lugar decimos que no hay otro Creador fuera de Él, ningún Amo fuera de Él y ningún poder fuera de Él.
- ☞ También estamos afirmando algo más profundo. Decimos que no hay existencia fuera de Su existencia. La existencia de una entidad particular sólo es verdadera en cuanto que recibe su existencia de la verdadera existencia de D’os.

SECCIÓN V. SIN CUERPO NI FORMA

Una de las creencias fundamentales sobre D’os es que Él no posee un cuerpo, forma ni figura. Como ya hemos visto, D’os no puede compararse con nada que la mente humana pueda llegar a imaginar. Por lo tanto, Él no tiene forma ni figura, porque eso lo haría comparable con imágenes conocidas para la humanidad. Además, D’os es infinito, un concepto que excluye toda forma y figura, porque todas las formas y todas las figuras están delimitadas por bordes y definiciones finitas.

1. Deuteronomio 4:15 – Después de la gran revelación en el Monte Sinaí, D’os afirmó que “no vieron ninguna forma”.

Considera esto cuidadosamente: no han visto ninguna forma el día que D’os habló contigo en el Monte Jorev (Sinaí).

ונשמרתם מאד לנפשתיכם כי לא ראיתם כל תמונה ביום דבר ידוד אליכם בחרב מתוך האש:

2. Éxodo 33:20 – Ningún ser humano puede “ver” a D’os.

Él dijo: "No puedes ver Mi rostro, porque nadie puede verme y vivir".

ויאמר לא תוכל לראת את פני כי לא יראני האדם וחי:

Aquí llegamos a un problema mayor: la Torá misma frecuentemente habla de D’os como si Él tuviera una forma, refiriéndose por ejemplo a Su “mano”. Si no creemos que D’os tiene un cuerpo físico, ¿por qué entonces la Torá misma habla de D’os en términos físicos? Maimónides se refiere a este tema.

3. Maimónides, Comentario sobre la Mishná, Sanhedrín capítulo 10, el Tercer Principio – El uso bíblico de antropomorfismos (descripciones corporales) es sólo como metáfora.

Siempre que en las Escrituras se habla de D'os con los atributos de los cuerpos materiales, tales como movimiento, estar de pie, hablar, etc., siempre se trata de metáforas, tal como dijeron los Sabios: “La Torá habla en el idioma de los hombres” (Berajot 31b).

וכל מה שבא בכתבי הקודש שמתארים אותו בתארי הגופות כמו ההליכה והעמידה והישיבה והדיבור וכיוצא בזה הכל דרך השאלה, וכן אמרו ז"ל (ברכות לא:): דברה תורה כלשון בני אדם.

Pero Maimónides no nos ayuda mucho a resolver éste conflicto. ¿Por qué D'os en Su Torá desearía hablarnos en términos engañosos? La razón es que si sólo nos aproximamos a la idea de D'os como un Ser que no puede ser comparado con nada, entonces no podemos llegar a tener ninguna conexión con Él. De hecho, directamente no podríamos hablar de Él.

4. Rab Shimshon David Pincus, Nefesh Shimshon: Las Puertas de la Emuná, páginas 210-211 – El judaísmo no intenta describir ni entender la naturaleza de D'os, porque es algo incognoscible.

El judaísmo se dedica muy poco a los asuntos teológicos que intentan entender la naturaleza de D'os. "Porque D'os está en los Cielos y tú estás en la tierra. Por lo tanto tus palabras deben ser pocas" (Kohelet/Eclesiastés 5:1). Sabemos muy poco sobre D'os. Creemos que Él existe, que es “grandioso y sumamente alabado, y que su grandeza es incomprendible”. Sin embargo no nos pasamos los días y las noches reflexionando sobre estos temas...

Incluso la Kabalá, la cual aparentemente examina y describe la naturaleza de D'os, es completamente diferente de la teología. La Kabalá no puede definirse como el estudio de aquello que es Divino, porque no se dedica a la naturaleza misma de D'os. Más bien centra la atención en las maneras en las cuales D'os se relaciona con el mundo, describiendo lo que ocurre en este mundo en términos de su fuente en los mundos y en las esferas superiores.

Cuando D'os decidió crearnos para tener una relación con Él, no sólo tuvo que crear al hombre y a todo el universo tal como lo conocemos. Él también tuvo que generar manifestaciones limitadas de Sí mismo para que pudiéramos conectarnos con ellas. Éstos son todos los Nombres y actos de D'os que están registrados en la Torá. Ellos no se refieren a la esencia de D'os, sino que tal como lo explica extensamente el Nefesh HaJaim, se refieren a D'os de acuerdo a las diversas maneras en las cuales Él se relaciona con nuestro mundo limitado.

5. Rab Aryeh Kaplan, La Luz Infinita, página 35 – El uso de las descripciones físicas sirve para indicarnos los atributos Divinos.

Normalmente nos dirigimos a D'os tal como nos dirigiríamos a otra persona. Por lo tanto es natural que también la Torá lo haga. En consecuencia, cuando la Torá describe los actos de D'os puede llegar a hablar de la mano de D'os. Cuando dice que Él nos ve, puede hablar de Sus ojos. Para decir que somos más bajos que Él, puede decir que estamos bajo Su pie. Sin embargo, ninguna de estas expresiones tiene la intención de implicar que D'os tenga algún cuerpo o forma corporal. Simplemente la Torá habla en forma alegórica, en referencia a Su poder y a Su accionar en el mundo.

TEMAS CLAVES DE LA SECCIÓN IV:

- ☞ Aunque una creencia fundamental respecto a D'os es que Él no posee forma, cuerpo ni figura, a menudo las Escrituras se refieren a D'os con descripciones físicas. Los versículos se refieren al pie de D'os, las manos de D'os, el rostro de D'os, la nariz, etc. De la misma manera, la Torá habla del enojo, la bondad, la paciencia, la venganza de D'os... Todos los cuales son atributos humanos.
- ☞ Con respecto a D'os, todos estos elementos, físicos o emocionales, son alegóricos y se refieren a las maneras en las cuales D'os elige actuar con Su creación: las Escrituras hablan en el idioma de las personas. De todas maneras, las alegorías son precisas, y el hombre, que fue creado a la imagen de D'os, es por lo tanto capaz de “conocer” a su Creador a través de sí mismo.

SECCIÓN V. FORJAR UNA RELACIÓN PERSONAL CON D'OS

A través de esta clase hemos trabajado para clarificar que D'os no puede compararse con nada. Ahora debe quedar completamente claro que la imagen que tenemos del famoso cuadro de Miguel Ángel en la Capilla Sixtina tiene más en común con Santa Claus o con Zeus que con nuestro entendimiento de D'os.

Incluso D'os tal como nosotros lo entendemos, como el Creador de todo el universo, no se acerca a Su esencia. Él es infinito, completamente alejado del mundo, trascendente. Pero tal como dijimos en la última sección, Él generó una manifestación limitada de Sí mismo para que podamos relacionarnos con Él. La limitación de lo infinito es el mayor de los milagros (y uno de los temas principales de la Kabalá) y nos permite conectarnos con Él. Construir una relación con D'os es todo el propósito del mundo que Él creó, y de toda la Torá y de las mitzvot que Él nos entregó.

El resto de la clase describirá brevemente algunas de las maneras en las cuales podemos trabajar para conectarnos con D'os incluso cuando tenemos conciencia de que Su esencia trasciende completamente nuestra capacidad de entendimiento.

PARTE A. DISTANTE PERO CERCANO

1. Salmos 145:18 – D'os está cerca de quienes lo llaman.

D'os está cerca de todos quienes lo llaman – de todos los que lo llaman en verdad.

קרוב ה' לכל קוראיו לכל אשר יקראוהו באמת:

2. Isaías 57:15 – D'os es trascendente pero sin embargo cercano.

Porque así dijo el Elevado y Altísimo que habita en la eternidad y cuyo nombre es Sagrado: Yo habito en el lugar elevado y sagrado, con aquél de espíritu afligido y humilde, para revivir el espíritu del humilde y revivir el corazón de los afligidos.

כי כה אמר רם ונשא שכן עד וקדוש שמו מרום
וקדוש אשכון ואת דכא ושפל רוח להחיות רוח שפלים
ולהחיות לב נדכאים:

3. Bereshit Rabá 4:4 – Existe una dicotomía entre la distancia con D'os y Su cercanía.

Cuando Él lo desea es: "Yo lleno los cielos y la tierra", y cuando Él lo deseaba hablaba con Moshé desde el medio de las varas del Arca. Dijo Rabí Janina el hijo de Isi: a veces todo el universo no puede contener la gloria de Su Divinidad y a veces Él le habla al hombre desde el medio de los cabellos de su cabeza, tal como está escrito (Iov 38), "y D'os le respondió a Iov desde el cabello".

כשהוא רוצה הלא את השמים ואת הארץ אני מלא
וכשהוא רוצה היה מדבר עם משה מבין שני בדי
הארון א"ר חנינא בר איסי פעמים שאין העולם ומלאו
מחזיקים כבוד אלהותו פעמים שהוא מדבר עם האדם
מבין שערות ראשו הה"ד (איוב לח) ויען ה' את איוב מן
הסערה וגו'

4. Rab Eliezer Berkowitz, El Concepto de Santidad (Ensayos Esenciales sobre el Judaísmo, página 271) – D'os está tanto lejos como cerca.

En vista de los pasajes que hemos analizado, se justifica decir que "Elevado y Santo" es un concepto paradójico que sin embargo es verdad en relación con el D'os de la Biblia. "Elevado y Santo" es la manera en la cual D'os se relaciona con Su creación. Como el Ser infinito, como el Creador, Él es inaccesible, Él está completamente alejado de todo lo creado; como el Santo, Él es accesible, está cerca, está en medio de nosotros. Él es trascendente tanto como inminente. Los Rabinos del Midrash decían de Él (Devarim Rabá 2:10): Rajok vekarov, lejos y cerca. "Yo habito lejos y sagrado" implica: A pesar de que estoy muy alejado debido a Mi naturaleza absoluta, de todas maneras estoy cerca a través de Mis actos. Y por eso si bien Yo habito en las alturas, también habito con el "de espíritu afligido y humilde" y lo revivo.

D'os es trascendente, y en este sentido es incognoscible y está más allá de nuestra existencia. Pero al mismo tiempo, Él es también inmanente, existe dentro de cada cosa que experimentamos. Es decir que D'os está al mismo tiempo en este mundo y *más allá* de él.

5. Rab Aryeh Kaplan, Manual de Pensamiento Judío, Volumen 1, página 15 – A nuestro entendimiento limitado le resulta difícil captar cómo es posible que D'os sea tanto inmanente como trascendente.

Nuestro entendimiento de la relación de D'os con el mundo es doble, es decir que Él es tanto inmanente como trascendente. Por lo tanto Él tanto abarca y llena toda la creación. Sin embargo, esta dualidad sólo se debe a nuestro entendimiento imperfecto de D'os, ya que Él mismo es la unidad más absoluta.

6. Bereshit Rabá 68:9 – El mundo está en D'os y no a la inversa.

Rab Huna dijo en nombre de Rabí Ami: ¿Por qué llamamos a D'os por el nombre HaMakon (El lugar)? Porque Él es el lugar del mundo en vez de que Su mundo sea Su lugar.

ר"ה בשם ר' אמי אמר מפני מה מכנין שמו של
הקב"ה וקוראין אותו מקום שהוא מקומו של עולם ואין
עולמו מקומו.

7. Rab Jaim Volozhiner, Nefesh HaJaim 3:1 – D'os mantiene a toda la existencia.

El entendimiento más simple (del hecho que D'os sea llamado HaMakom) es que así como un lugar soporta y mantiene a la cosa que se coloca en ella, así también D'os soporta y mantiene a todos los mundos y a todas las creaciones.

ולפי פשוטו ר"ל כמו שהמקום הוא סובל ומחזיק איזה
דבר וחפץ המונח עליו. כן בדמיון זה הבורא אדון כל
ית"ש הוא המקום האמיתי הסובל ומקיים העולמות
והבריות כלם.

PARTE B. LA SHEJINÁ

La voluntad de D'os es habitar, como si fuera, entre la humanidad, dentro de este mundo. Nuestra obligación es convertirnos en recipientes dignos para recibir la Presencia Divina, la Shejiná. Durante la época del Templo Sagrado, la Presencia de la Shejiná entre el pueblo de Israel quedaba revelada a través de milagros que tenían lugar cada día. Sin embargo, incluso en las épocas de exilio, la Shejiná está presente entre Israel, esperando el momento en que se renueve la revelación.

1. Éxodo 25:8 – La Shejiná habita entre Israel.

Me harán un Santuario y habitaré entre ellos.

ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם.

2. Talmud Bavli, Meguilá 29a – La presencia de la Shejiná habita entre Israel incluso en las épocas de exilio.

Rabí Shimon bar Iojai dice: Ven y ve cuán amado es Israel ante D'os – porque en cada lugar al cual han sido exilados, la Shejiná fue con ellos. Fueron exilados en Egipto y la Shejiná estuvo con ellos... e incluso cuando estén destinados a ser redimidos, la Shejiná estará con ellos, tal como está escrito: "El Eterno tu D'os, retornará y te traerá de regreso de tu cautiverio". No dice: "Él retornará [tu cautiverio]" sino que dice "Él; retornará" – para enseñarnos que D'os retorna con ellos desde los exilios.

בוא וראה כמה חביבין ישראל לפני הקדוש ברוך הוא שבכל מקום שגלו שכינה עמהן גלו למצרים שכינה עמהן שנאמר הנגלה נגליתי לבית אביך בהיותם במצרים וגו' גלו לבבל שכינה עמהן שנאמר למענכם שלחתי בבלה ואף כשהן עתידין ליגאל שכינה עמהן שנאמר ושב ה' אלהיך את שבותך והשיב לא נאמר אלא ושב מלמד שהקדוש ברוך הוא שב עמהן מבין הגליות.

3. Talmud Bavli, Berajot 6a – Hay una presencia constante de la Shejiná entre nosotros.

¿De dónde sabemos que cuando rezan diez personas juntas la Shejiná está entre ellos? Está escrito: "D'os está entre Su congregación" ¿Y de donde aprendemos que cuando tres se sientan a juzgar, la Shejiná está entre ellos? Porque está escrito: "Entre los jueces Él juzgará". ¿Y de dónde sabemos que cuando dos personas están inmersas en el estudio de la Torá, la Shejiná está entre ellos... y que incluso cuando una persona se sienta sola a estudiar Torá, la Shejiná está con ella? Porque está escrito: "En todo lugar donde menciones mi Nombre, allí iré y te bendeciré".

ומנין לעשרה שמתפללין ששכינה עמהם שנאמר אלהים נצב בעדת אל ומנין לשלשה שיושבין בדין ששכינה עמהם שנאמר בקרב אלהים ישפוט ומנין לשנים שיושבים ועוסקין בתורה ששכינה עמהם שנאמר אז נדברו יראי ה' איש אל רעהו ויקשב ה' וגו' מאי ולחושבי שמו רב אשי חשב אדם לעשות מצוה ונאנס ולא עשאה מעלה עליו הכתוב כאילו עשאה ומנין שאפילו אחד שיושב ועוסק בתורה ששכינה עמו שנאמר בכל המקום אשר אזכיר את שמי אבוא אליך וברכתך.

PARTE C. IMITAR A D'OS

Un elemento importante respecto a la cercanía de D'os es nuestra capacidad de imitar Sus caminos. Al hacerlo nos conectamos con D'os. Debido a que verdaderamente no podemos llegar a entender la esencia de D'os, la Torá se refiere a Sus atributos como la fuente y el plano respecto a la manera en que en la cual el hombre puede imitar a D'os.

1. Éxodo (Shemot) 34:6-7 – Los Trece Atributos de la Misericordia Divina.

El Eterno, el Eterno, D'os, Piadoso y Misericordioso, Lento para la Ira y Abundante en Bondad y Verdad; Mantiene la Bondad por miles de generaciones. Perdona la Iniquidad, el Pecado y Limpia...

ה' ה' קל רחום וחנון ארך אפים ורב חסד ואמת. נצר חסד לאלפים נשא עון ופשע וחטאה ונקה ...

2. Talmud Bavli, Sotá 14a – Seguir a D'os implica actuar como Él.

Sobre lo cual está escrito: "Detrás del Eterno, tu D'os, debes seguir" - ¿Acaso es posible seguir a la Sagrada Presencia? ¿No está escrito: "Porque el Eterno, tu D'os, es un fuego que consume? Más bien, [el significado es] seguir Sus Atributos. Así como Él viste al desnudo, tú también debes hacerlo. Así como Él visita al enfermo, tú también debes hacerlo. Así como Él consuela a los deudos, tú también debes consolarlos. Así como Él entierra al muerto, también tú debes enterrar al muerto.

מאי דכתיב אחרי ה' א-להיכם תלכו וכי אפשר לו לאדם להלך אחר שכינה והלא כבר נאמר כי ה' אלהיך אש אוכלה הוא אלא להלך אחר מדותיו של הקדוש ברוך הוא מה הוא מלביש ערומים כו' אף אתה הלבש ערומים הקדוש ברוך הוא ביקר חולים כו' אף אתה בקר חולים הקדוש ברוך הוא ניהם אבלים כו' אף אתה נחם אבלים הקדוש ברוך הוא קבר מתים כו' אף אתה קבור מתים.

3. Ramjal, Derej Hashem 1:2:1, (Tomado de la traducción al inglés del Rab Aryeh Kaplan) – El hecho de imitar el comportamiento de D'os nos da la posibilidad de apegarnos a la perfección Divina.

El propósito de D'os en la creación fue brindar Su bien a otro. D'os solo es la verdadera perfección, libre de toda deficiencia, y no hay perfección comparable con Él. Por lo tanto, cualquier perfección imaginable, con excepción de la perfección de D'os, no es verdadera perfección. Puede decirse que otras cosas tienen perfección, pero sólo en relación con algo menos perfecto. Sin embargo, la perfección absoluta es sólo la perfección de D'os...

A pesar de que las cosas creadas no pueden imitar por sí mismas la perfección de D'os, el hecho de poder apegarse a Él les permite participar de ella, porque pueden ser considerados parte de la perfección de D'os como resultado de su asociación con Él. De esta manera pueden obtener el placer de ese bien verdadero en el máximo grado que les es posible.

El propósito de todo lo que fue creado fue por lo tanto dar existencia a una criatura que pudiera sentir placer a partir del bien Divino de la manera en la que le es posible.

הנה התכלית בבריאה היה להיטיב מטובו ית' לזולתו. והנה תראה, כי הוא לבדו ית'ש השלימות האמיתית המושולל מכל החסרונות, ואין שלימות אחר כמוהו כלל. ונמצא שכל שלימות שידומה חוץ משלימותו ית', הנה איננו שלימות אמיתי...

הנה מצד התדבקם בו, יגיע להם באותו השיעור שאפשר ליתאר בשלימות ההוא ית', מצד היותם מתדבקם בו ית'ש, וימצאו נהנים בטובה האמיתית ההיא, בערך שאפשר להם ליהנות בה. ונמצא היות כונתו ית'ש בבריאה שברא, לברוא מי שיהיה נהנה בטובו ית' באותו הדרך שאפשר שיהנה בו:

4. **Rab Eliahu Dessler, Mijtav MeEliahu Volumen IV, páginas 49-50 – A pesar de que hay un límite a nuestro entendimiento intelectual de D'os, no hay un límite respecto al grado que podemos llegar en el refinamiento de nuestras cualidades personales.**

Con respecto a los límites de aquello que nuestra mente es capaz de captar, dijeron los Sabios: "No investigues aquello que está más allá [de la capacidad de tu mente]" (Jaguigá 13a). Rabenu Jananel explica: "No es necesario contemplar estos temas, porque quien lo hace termina confundiendo". No sólo no se lo debe hacer, sino que es imposible investigar aquello que está más allá de la mente - y quien piense que puede hacerlo, termina confundiendo.

Sin embargo, las cualidades personales no tienen un límite. No hay un límite para la posibilidad de elevarse espiritualmente [lo cual es posible a través del perfeccionamiento de las cualidades personales], especialmente en lo referente a la cualidad de la bondad (*jessed*), a través de la cual nos asemejamos a D'os. Como dijeron los Sabios: "Apégate a Sus cualidades: brinda bondad a los demás, entierra al muerto, visita al enfermo, tal como D'os lo hizo" (Rashi, Devarim 13:5, basado en Sotá 14a) ...

No hay límite ni frontera para esta forma de apego [a D'os], porque no hay límite a las oportunidades para purificar nuestras cualidades personales – siendo fieles a la verdad, haciendo el bien a los demás y dedicándonos [a D'os] con amor.

"וְכֹחַ שׁוֹרְדֵת לֵב דְּמַמּוֹ אֶלְפֹמֵב" וְרַמָּא לְכַשֵּׁה תְּגִישָׁה לַע
 יֵאוּ" בְּתַכְשׁ לְאַנְנַח וְנִבְרַ שׁוֹרִיפֵב שֶׁשׁ וַיֵּעֹ, (גִּי הַגִּיגַח)
 "תַּעֲדָה הַוִּירִיטֵב אֲב וְהֵב לְכַתְּסָמָהֶשׁ, וְהֵב לְכַתְּסָהֶל דִּירֵצ
 אֶלְפֹמֵב רוֹקַחֵל רִשְׁפָּא יֵאֵשׁ אֵלָא, רוֹסָאֵשׁ קַר אֵלֶשׁ וְנִיִּיָּה
 וְתַעֲד לְכַשֵּׁה לוֹבְגֵל רִבְעֵמ לְכַתְּסָהֶל הַמְּדָמָה יֵכ, לְכַשֵּׁל
 תַּפְרִטִימ.

תּוֹרִשְׁפָּאֵל לוֹבֵג וַיֵּאֵשׁ וְנִיִּיָּה; לוֹבֵג וַיֵּאֵשׁ מְדָאָה תּוֹדִימֵל לְבָא
 הַבֵּשׁ, דְּסַחָה תְּדַמֵּב טְרַפְּבוּ, תּוֹינְחֹר תּוֹלְעֵמֵב הַיִּילְעָה
 לוֹמֵג – וַיְתוֹדֵמֵב קְבִדְיָה" ל"ז סְרַמָּאֵכ, 'תִּי וִילָא סִימְדָתֵמ
 "ה" בְּקָה הַשְּׁעֵשׁ וּמֵכ, סִילוּחַ רִקֵּב, סִיתֵמ רוֹבֵק, סִידְסָה
 ... (ה, גִּי סִירְבֵד י"שֶׁר)

תּוֹרִשְׁפָּאֵל לוֹבֵג וַיֵּאֵשׁ יֵכ, רוֹעִישׁוּ לוֹבֵג וַיֵּאֵשׁ וְזוֹ תּוֹקְבֵדְלוֹ
 שְׁפֵנ תּוֹרִיסְמֵבו דְּסַחְבוּ תְּמָאֵב, תּוֹדְמָה תְּרַהֲטֵב הַיִּילְעָה
 הַבְּהָאֵב.

Ver el shiur de Morashá: *Ser Como D'os*.

PARTE D. AMOR Y TEMOR

El amor y el temor son las dos cualidades personales más elementales con las cuales podemos servir a D'os. Nuestro amor a D'os nos impulsa a realizar actos positivos en Su servicio, y nuestro temor nos advierte que debemos tener cuidado de no hacer nada que sea contrario a Su voluntad.

1. Maimónides, Las Leyes de los Fundamentos de la Torá 2:1, 2 – Lograr tener amor y temor a D'os.

Es una mitzvá amar y temer a D'os, como está escrito: "Amarás al Eterno, tu D'os" (Devarim/Deuteronomio 6:5), y "Temerás al Eterno, tu D'os" (Ibíd. 6:13). ¿Cuál es el camino para llegar a amarlo y a temerle? En el momento en el que la persona contempla sus maravillosas y grandiosas creaciones, y ve en ellas Su sabiduría que no tiene comparación ni límites – de inmediato ama, alaba, glorifica y anhela conocer a este D'os grandioso, tal como dijo el rey David: "Mi alma está sedienta por el D'os vivo" (Tehilim/Salmos 42:3). Y al considerar estas mismas cosas, de inmediato salta hacia atrás y teme y sabe que es solamente una creación pequeña y baja con un entendimiento insignificante ante Aquél cuyo entendimiento es perfecto:

מצוה לאהבו וליראה הימנו, שנאמר "ואהבת, את ה' אלוהיך" (דברים ו, ה), ונאמר "את ה' אלוהיך תירא" (דברים ו, יג): והיאך היא הדרך לאהבתו ויראתו, בשעה שיתבונן האדם במעשיו וברואיו הנפלאים הגדולים, ויראה מהן חכמתו שאין לה ערך ולא קץ - מיד הוא אוהב ומשבח ומפאר ומתאוה ומתאוה גדולה לידע ה' הגדול, כמו שאמר דוד "צמאה נפשי לאלוהים, לאל חי" (תהילים מב, ג): וכשמחשב בדברים האלו עצמן מיד הוא נרתע לאחוריו וירא ויפחד ויודע שהוא בריה קטנה שפלה אפלה עומד בדעת קלה מעוטה לפני תמים דעות:

2. Rambán (Najmánides), Carta de Musar – Considerar a dónde vas y de dónde vienes construye un saludable temor a D'os.

Y a través de la humildad adquirirás temor porque siempre considerarás: "de dónde vienes y hacia dónde vas" (Pirkei Avot 3:1). Que eres un gusano en vida y mucho más después de morir. "Y ante Quién te presentarás en juicio". Ante el Rey glorioso, porque está escrito: "Todos los cielos no pueden contenerte y por cierto tampoco los corazones del hombre" (Divrei Halamim/Crónicas II, 6), y "Yo lleno los cielos y la tierra, dice D'os" (Jeremías 23). Y cuando pienses en esto, temerás al Creador y te cuidarás del pecado. Y con estas cualidades te alegrarás con tu porción.

ובעבור הענוה, תעלה על לבך מדת היראה, כי תתן אל לבך תמיד (אבות פרק ג) מאין באת, ולאן אתה הולך, ושאתה רמה ותולעה בחיך ואף כי במוותך, ולפני מי אתה עתיד לתן דין וחשבון, לפני מלך הכבוד, שנאמר (דברי הימים ב 1), "הנה השמים ושמי השמים לא יכלכלוך אף כי לבות בני אדם". ונאמר (ירמיהו כג), "הלא את השמים ואת הארץ אני מלא נאם ה'". וכאשר תחשוב את כל אלה, תירא מבוראך ותשמר מן החטא. ובמדות האלה תהיה שמח בחלקך:

3. Rab Nejemíá Coopersmith, Trascendencia y Unidad (de Aish.com) – Los encuentros con la Divinidad inspiran.

Nuestros momentos de espiritualidad son encuentros con:

- La Unidad
- La Perfección
- La Eternidad
- La Singularidad
- El Poder Absoluto
- La Verdad

Todos estos son aspectos de D'os, la Fuente infinita de la Creación. Cuando cortamos con nuestro reino finito y efímero y nos conectamos a una fuente superior, experimentamos nuestros grandes momentos de placer espiritual. Estos momentos son muy poderosos porque nos permiten captar aspectos de la dimensión infinita dentro de este mundo, y trascender.

Estos momentos imponentes nos elevan por encima de las nimiedades del mundo. Durante ese momento, los dolores y los sufrimientos de la vida no nos importan. Estamos conectados con algo mucho más grande y mucho más placentero. Esto coloca todo en perspectiva. Y la sensación es increíble.

Los niños viven constantemente en este estado de “ojos abiertos al asombro”. Todo es nuevo. Una caminata alrededor de la cuadra con mi hijo de dos años es como ir en un safari. “¡Mira! ¡Un pájaro! ¡Sigue esas hormigas!”

¿Acaso nos hemos hastiado de las múltiples maravillas que existen en el mundo de D'os? Para incrementar la dosis de asombro y alegría en la vida diaria, es necesario transformar lo mundano en algo más espiritual. Abre tus ojos y ve las huellas dactilares de D'os que están siempre presentes.

PARTE E. TORÁ Y MITZVOT

A pesar de que es importante trabajar directamente sobre nuestro amor y temor a D'os, debemos entender que *todo* nuestro estudio de la Torá y el cumplimiento de las mitzvot sirven para conectarnos con D'os de maneras que van más allá de nuestra conciencia y de nuestro entendimiento. Todas las mitzvot, cada una a su manera, nos permiten desarrollar una relación personal con repercusiones en lo Divino.

Para poder valorar esto, primero debemos interiorizar un principio fundamental del judaísmo:

1. Rab Akiva Tatz, *La Máscara del Mundo*, páginas 13-14 – El mundo refleja la Torá y no lo contrario.

La Torá y el mundo son absolutamente paralelos. La Torá es el núcleo espiritual y el mundo es su expresión física. A pesar de que esta idea es bastante conocida, en el centro de la misma se encuentra un elemento que a menudo es desconocido o terriblemente mal interpretado. Vamos a profundizar en la relación entre la Torá y el mundo tan profundo como sea posible para poder descubrir algunas de las verdaderas maravillas que esto contiene.

La naturaleza del paralelo entre la Torá y la realidad física es que la Torá es la causa y el mundo es el resultado. No es suficiente con entender que existe una correspondencia entre cada detalle del universo físico y la Torá; es esencial comprender que cada detalle del mundo existe porque así está escrito en la Torá. De hecho, cada pequeño matiz de cada detalle existe exactamente tal como es en el mundo sólo porque la Tora misma contiene cada uno de esos detalles dentro de los detalles.

La analogía más común que se utiliza para describir esta relación es la de un plano – la Torá es el plano del mundo. Así como un arquitecto primero dibuja un plano y después el constructor sigue esos planos al construir la estructura física, D'os primero creó la Torá y después creó el mundo usando la Tora como su plano: "Istakel beOraita ubará alma – Miró la Torá y creó el mundo”.

Pero aquí hay otro nivel de profundidad: la Torá no es simplemente un plano en el sentido que lo son los dibujos de un arquitecto; es un plano en el sentido de genes que llevan a cabo por sí mismos la construcción del organismo que resulta del código oculto en esos genes. Por cierto, el código genético corresponde a las características físicas que posee el organismo, pero sería un grave error imaginar que esta correspondencia es descriptiva, que los genes de alguna manera reflejan en forma

codificada la realidad física; los genes no describen, no reflejan – ellos son la razón por la cual ese cuerpo se ve de esa manera, ellos son las instrucciones y el mecanismo que construyen lo físico. De hecho, ¡el cuerpo es un reflejo de los genes!

La Torá es el material genético del mundo. Las palabras de la Torá son las palabras de D'os; pero la palabra de D'os no fue simplemente pronunciada por Él en el momento de la Creación (y posteriormente registrada en la Torá) mientras que Él creaba el mundo de alguna otra manera que no guarda ninguna relación. Su palabra fue el medio, el mecanismo de la creación. Cada palabra pronunciada por D'os al crear el mundo cristalizó en el objeto allí descrito; éste es el secreto de los dos significados de la palabra “davar” – un “objeto” y una “palabra”. Un objeto en el mundo es la palabra de D'os concretizada.

2. Rab Osher Jaim Levene, Grabado en Piedra, página 31 – Cada mitzvá que cumplimos nos conecta intrínsecamente con D'os.

El judaísmo no es tanto una religión como es una relación. Sólo a través de la observancia de las mitzvot la persona puede construir una profunda, duradera y significativa relación con D'os...

Que la mitzvá es el proceso mismo de establecer un lazo [con D'os] se entiende de la misma palabra מצוה, “mandamiento”, que tiene conexión con la palabra צויתא, que significa una conexión o un vínculo.

3. Rab Shimshon David Pincus, Nefesh Shimshon, Las Puertas de la Emuná, páginas 244- 249 – La Torá y cada uno de sus mandamientos nos posibilitan conectarnos con D'os.

Al entregarnos la Torá, [D'os] nos transmitió toda Su sabiduría, e incluso -por así decirlo- se entregó a Sí mismo.

¿Qué se supone que debemos hacer con esta Torá que hemos recibido? ¿Para qué la necesitamos? La respuesta es: para que podamos captar con nuestros propios sentidos la grandeza Divina, la dimensión y la profundidad que se encuentra dentro de la Torá. Esta idea es sumamente profunda... Y alguien que estudia Torá está estudiando la Torá de D'os, por así decirlo. En verdad, exactamente esto es lo que está estudiando.

Todo está comprendido en ella, sólo que está comprimido. Cuando una gran cantidad de algo es compactada, la substancia que resulta contiene todo el contenido original pero de manera comprimida. No falta nada, pero todo está en miniatura. Cuando alguien traga una píldora concentrada, ésta tiene el mismo efecto que si hubiera ingerido la sustancia original sin comprimir... En el futuro podremos manejar cosas en su estado amplio, sin comprimir... ¡Y serán nuestras!

Estudiamos utilizando nuestro intelecto y nuestro entendimiento humano, usando ojos y oídos humanos. Dictaminamos juicios legales, comemos matzá, habitamos en la sucá, comemos carne y pescado en Shabat. Realizamos actividades físicas, y dentro de este sistema que es familiar a los seres humanos, captamos a D'os, por así decirlo. Esto es la Torá.

TEMAS CLAVES DE LA SECCIÓN VI:

- ☞ D'os está a la vez alejado y cerca nuestro. Aunque D'os es trascendente en naturaleza, Él es accesible a través de una relación. De hecho, Él desea que Su Presencia habite entre Israel.
- ☞ D'os no cambia – Él era trascendente y elevado antes de crear el mundo, y siguió siéndolo después de crearlo. Sin embargo nosotros tenemos la oportunidad de acercarnos a D'os, de imitar Sus caminos y de sentir placer y disfrutar de Su Presencia.
- ☞ A través del amor y del temor a D'os desarrollamos una relación con Él en un nivel emocional.
- ☞ Podemos conectarnos con D'os no sólo asemejándonos a Él a través del desarrollo de las cualidades personales, sino también a través del estudio de Su Torá y del cumplimiento de Sus mandamientos.

RESUMEN DE LA CLASE:

¿CUÁL ES LA NOCIÓN JUDÍA DE D'OS?

Nuestra primera definición de D'os es como el Creador de todas las cosas, no sólo de lo que es visible sino incluso de las cosas espirituales – de todo lo que existe. Todas las cosas, incluso las más pequeñas, son creaciones de D'os; todo fue diseñado con inteligencia Divina, con un propósito y con un destino.

D'os es omnipotente, el Amo de todas las cosas que ocurren en el mundo. Nada está fuera de Su capacidad.

D'os no tiene ninguna forma física ni ninguna dimensión que podamos imaginar. D'os es infinito y eterno. Él antecede a la creación. De hecho, Él no está en la creación sino que la creación está en Él.

¿QUÉ ES LO QUE SIGNIFICA QUE “D'OS ES UNO”?

Cuando decimos que D'os es Uno, aludimos a dos puntos. En primer lugar decimos que no hay otro Creador fuera de Él, ningún Amo fuera de Él y ningún poder fuera de Él. También afirmamos algo más profundo. Decimos que no hay ninguna existencia fuera de Su existencia. La existencia de una entidad particular sólo es verdad en cuanto reciba su existencia de la verdadera existencia de D'os.

Que “D'os es Uno” significa que todo lo que ocurre en toda la creación es una expresión de Su voluntad. Todo lo que experimentamos, la miríada de fuerzas conflictivas en nuestro universo, reflejan una Unidad, una Singularidad que no tiene paralelo. El placer y el dolor, la alegría y la tristeza, todo tiene una sola Fuente. Las cosas buenas que le pasan a las personas malas y las cosas malas que les pasan a las personas buenas, todo tiene un único origen.

¿QUÉ ES LO QUE SABEMOS ACERCA DE D'OS? ¿CÓMO PODEMOS LLEGAR A CONOCERLO MEJOR?

No hay nada que pueda compararse con D'os. No se parece a nada que conozcamos y trasciende a todo lo que podamos imaginarnos. La naturaleza de Su existencia es incomprensible e indefinible.

Sin embargo, donde termina la mente comienza el corazón. Por lo tanto, podemos tener una valoración intuitiva de D'os. Podemos llegar a esto de varias maneras: a través de la contemplación de Su creación, valorando Sus bondades, imitando Sus virtudes, estudiando la sabiduría de Su Torá y cumpliendo Sus mitzvot.

¿CÓMO DEBEN ENTENDERSE LAS DESCRIPCIONES FÍSICAS DE D'OS QUE ENCONTRAMOS EN LAS ESCRITURAS Y EN LAS FUENTES TALMÚDICAS?

A pesar de que una creencia fundamental respecto a D'os es que no posee forma, cuerpo ni figura, a menudo las Escrituras se refieren a D'os con descripciones físicas. Los versículos se refieren al pie de D'os, las manos de D'os, el rostro de D'os, Su nariz, etc. De la misma manera la Torá habla del enojo, la bondad, la paciencia, la venganza de D'os, que son todos atributos humanos.

Con respecto a D'os, todos estos elementos físicos y emocionales, son alegóricos y se refieren a las maneras que D'os elige para interactuar con Su creación: las Escrituras hablan en el idioma de las personas. Sin embargo, estas alegorías son precisas y el hombre, creado a imagen y semejanza de D'os, es capaz de “conocer” a su Creador a través de sí mismo.